

مولانا محمد علی شریانی
 قزوینی
 کتابخانه کهنه در قزوین
 آب از نجار که در دیار سیستان

۶۲۵۱

اینست مراد از
 صاحب
 جز قدس
 قزوینی



۱۱۱۱
 ۱۱۱۱

۱۴۲۲۲

بجز حفظ مالها و مال بطنها و اذا كانت جبانة
 قال فاذا كانت للزوجة من ثمنها و اذا كانت
 بالارض خصال الرجال الزوجة والحسن والجمال
 على افضل الصلوات على النبي وآله
 من كلام ابو الفوارس



کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
 ثبت شده در دفتر ثبت اسناد و کتابخانه ملی
 شماره ثبت: ۱۳۰۵/۱۳۰۵
 تاریخ ثبت: ۱۳۰۵/۱۳۰۵

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

ضعيفه

الحجامة في القليل من الماء
الحديث ومن شرب من غروي
الحكامه وشرب من غروي
من شرب من غروي

بدر باب الاصفى له قول في العشاء

هذا هو الوجه الثاني في الاستدلال على صحة ما ذهبنا اليه من ان النية في الصلاة هي التوجه الى الله تعالى بقلوبهم واهل بيته

في الذكرى واكثر العلامات الدالة على السنة
ماخوذة منها كما قاله رحمه الله وقد حكم بانها تقييد
الظن الغالب بالعين وهو منه عجيب في بادي النظر
لكنه بعد التامل حقيق بالقول فان البعيد كلما
ازداد بعدا زاد محاذاتيا **الفاصل** العلم بما هو
مكلف به من القصر والامام وان لم يجب التعرض لشيء
منها في النية اما تحصيل العلم بالتحيز في مواضع فلا
النية وهي شرط في الصلوة لا شرط وفاقا
للمتأخرين ولا ينافي ذلك ركنيتها ويجري فيها قصد
اداء الصلوة الواجبة او قضائها امتثالا لامر الله
ويضيف تيد الجماعة فيما يجب فيه ولو بنذر وشبهه
وقصد امام معين لو تعددوا **الفاصل** الاستدلال

هذا هو الوجه الثاني في الاستدلال على صحة ما ذهبنا اليه من ان النية في الصلاة هي التوجه الى الله تعالى بقلوبهم واهل بيته

هذا هو الوجه الثاني في الاستدلال على صحة ما ذهبنا اليه من ان النية في الصلاة هي التوجه الى الله تعالى بقلوبهم واهل بيته

هذا هو الوجه الثاني في الاستدلال على صحة ما ذهبنا اليه من ان النية في الصلاة هي التوجه الى الله تعالى بقلوبهم واهل بيته

هذا هو الوجه الثاني في الاستدلال على صحة ما ذهبنا اليه من ان النية في الصلاة هي التوجه الى الله تعالى بقلوبهم واهل بيته

هذا هو الوجه الثاني في الاستدلال على صحة ما ذهبنا اليه من ان النية في الصلاة هي التوجه الى الله تعالى بقلوبهم واهل بيته

لا دخل الاول على الظاهر ولولم ينو البدلية عن شي جاز
الثاني عقدا اخر من قلبه بفعله الترخية والقراءة
ولادكار الواجبة حال تحريك لانه عندها لا يجف
احضاره معانيها بالبال كما يطر من الذكر بل
فقد كون هذا التحريك تحريما فذلك قراءة وذلك
ذكر والا قرب عدم وجوب الافتداء عليه وعلى غيره
الفصل الثالث في الافعال الواجبة الاركانية وهي
اشاعرة **الاول** الطهارة بالوضوء لذي الحدث الاصغر
عرف الغسل الطهارة مع لغات عديدة لا يمكن
وبالفعل للجنب وبما للحيض والنساء والمستحاضات
الغير القليلة وما من الميت نجسا وباليتم لذي العذر
بضتين مطلقا على الاحوط واخذل الثانية بالموالة
الثاني القيام نائيا ويكبر او قاربا والركن منديل
والنعم مثال ما قاله في السور الاول الشام لا يشرع
باليتم والركن طهارة الشام في الزاوية وجوب
القيام في القنوت وجوب في الشام لا يشرع
او في القنوت وجوب في الشام لا يشرع

ما يرجع عند فلو رجع في قيام الفوت اسلخ اخره
عن الاستحياب ويختص في الوجوب واعتبار
الحثتين كالتركيب للاحرام والركوع والصلوة على
من فوق الت ودونها **الثالث** الاستقلال في القيام
والتعود وغيرها بمعنى القاء الثقل على الارض من غير
تشريك بينها وبين غيرها من عصى او حائط وجوه
بحيث لو ان السقط وجوز ابو الصلاح الاعتماد
على المجاور من الابنية وصحيحة على بن جعفر وموافقة
ابن بكير تشهد ان له وحملنا على استناد وانكاره
لا اعتماد معه **الرابع** الهوى للركوع غير قاصد به
غيره كنناول شئ فيرجع الى الانتصاب ويركع الا
اذا بلغ حد الركوع فيحتمل حينئذ الرجوع والبطالة
الى الاستقامة

لا مَرَم

الاضواء

عديتي

الأعضاء السبعة على الأرض غير متفاوتة المحال
 بازيد من لبنه ولو ترك وضع البعض سهوا كفى
 عند وضع الجبهة من غير عكس ولا بعد في أجزاء
 بعض الأجزاء عن الكل في بعض الحالات فلو جعل
 الدكن كلا السجدين أو ما أقامه الشارع مقام كل
 كالواحدة حال نسيان الأخرى لم يكن بعيدا ويجب
 وضع الجبهة على الأرض أو غير المستحيل من أجزائها
 وبناؤها غير ما كولا أو ملبوس عادة وقد اشعرت
 صحيحه ابن محبوب بجواز السجود على الجنب ولا
 أعلم بها عملا ونظقت صحيحة صفوان يجوز على
 القرقاس ولا أعلم لها مخالفا نعم كلام الذكرى يعطى
 التردد **القاسم** رفع الرأس من كل من السجدين

طعننا بعد اول الرفيعين واجهها المرتضى بعد
 ثانيهما في اول الركعتين والثالثة من الرباعية
 وهي جلسة الاستراحة وينبغي عدم تركها لنقله
 رضي الله عنه الاجماع على وجوبها **الموضع**
 بعد الثاني الرفيعين او التشهد الى اخرى
 اجلس للتشهد والتسليم مطمئنا بقدرها
 الاستقرار من غير تمایل ولا تقال ولا تسافل
 فبطل في العاصفة المحركة وعلى ما ينبغي وتليد
 لغير ضرورة اتماني السفينة السايبة فصحتها بعضهم
 مطلقا الصالح ابن سنان وابن عمار وجميل
 وحسنه ما د وقد بعضهم بالضرورة واجزاء
 غيرتيه لكنه قريب فان في غير الثالث ما يشعر
 بالرواية الثالثة
 وهو ما رواه جميل في رواية

حوله الكبر الشئ في هذه الكبريات غير محققه بالمعويه ولا بالواجبه بل الظاهر انها مستحقة في جميع
 فرضها ونظرا لظاهر إطلاق الروايات كقوله زيد الشحام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الا قضاء ما
 تكبره حرك قلب فالسمع قال ذلك الفضل وشبهها بغيره من علم عن الصادق عليه السلام وذهب الرضوي الى
 اختصاصها بها بالزائدين وزاد عليه علي بن بابويه في نسخة اول صفة في نسخة الليل ومنزلة البرز واول
 ناطة النزول واول ناطة المغرب وركعتي الاحرام زاد الشحام في نسخة سلاسه وهي الوتر

بالضربة وهي غير بحيثى وقت السير وما على الدابة
السائرة فقد اجعلوا على المنع الاضربة وفي الوا
المأمونة الحركة بالربط او التعليم اختصارا احتمالا
في الافعال المستحبة الثانية وهي اغتنمة
الأذن والاقامة وفصول الأذان ثمانية

[illegible]

في الكونغ جودو وسبعاً في صحيفة الابان بن تغلب انه قد لصادق عليه

قبل الكوع وأرجيد ابن أبي عقيل في الجيرة والصدق

أشعر بوجوبه وقد أقمنا البحث في ذلك في محلنا

نات و آتیه و نند ...

يقال في كلمات الفجر وما احتج به من غايه

لَكَ وَاسْتَغْفِرُكَ لَكَ وَفِي حَسَنَةِ سَعْدٍ إِلَى خَلْفِ

24

[illegible]

احدى وعشرون
احدى عشرة ولا
لمن حده ولا لغيره
وقت اقامه واق

اغفر لنا وارحمنا وانا
اعوذ بك على كل شيء
اللهم اني اعوذ بك من
الغنى الذي يملأ القلب
والكبر الذي يرفع الرأس
والشد الذي يثقل القلب
والهم الذي يثقل الرأس
والجبن الذي يثقل القلب
والخوف الذي يثقل الرأس
والهم الذي يثقل القلب
والجبن الذي يثقل الرأس

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

يُخْرِيكُ فِي الْغُفُوتِ اللَّحْمُ
وَأَعْفُ عَنْهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَهُوَ جَوْشَنُ كَرِيمٌ
وَالْأَمْرُ لِلَّهِ فَارْتَدَّ
وَجَاءَ الْمَلَكُ جَمْعًا

احدى وعشرون وفي المغرب
احدى عشرة ولا يكتب للرفع من
بلن حله ولا للقيام من التشهد
وقد توافقه واقعد واشته الم

كل ثانية بعد القراءة
ميرة والصدوق
في الاخبار المعبرة

القضاء على
قاعة ابن افضل
من خير بعد
الصلوة على

29

الصلوة بتركها عداو

المستوى في كلامه
ولم يجد بدلا
لجله أن على ربه

ستين تسعة
قبل الكوع وأرج
في الخمر وأبطل

الاطهر وتردد فيه في
ما يقال فيه كلمات
لتتبع والذي في ص

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغيره

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located in the bottom right corner of the page.

وَجَعَلَنِي مِنْ سَكَانِهَا وَلَمْ يَجْعَلْ لِي مِنْ سَفَعَاتِهَا
بِرَحْمَتِكَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَيُضِيفُ إِلَى الشَّهَادَةِ
الْأَوَّلِ وَالثَّانِي مَا قَضَيْتَهُ مَوْثِقَةً إِلَى بَصِيرَةٍ وَهُوَ شَهَادَةُ
الْثَّالِثَةِ التَّعْقِيبُ وَهُوَ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ أَفْضَلُ مِنَ
الْصَّلَاةِ تَغْلًا كَمَا فِي حَسَنَةِ زَهْرَاءَ وَأَفْضَلُ تَبِيحِ
فَقِي صِحِيحَةٍ أَبِي خَالِدٍ الْقَطَا أَنَّهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ذِكْرُ كُلِّ صَلَاةٍ
أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَرَكَةِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَالْظَاهِرُ أَنَّ الْجُلُوسَ
غَيْرُ شَرْطٍ فِي حَصُولِ حَقِيقَتِهِ الشَّرْعِيَّةِ بَلَى كَمَا هُوَ
فَسَرَهُ بَعْضُ الْمُغَوَّيِّينَ بِالْجُلُوسِ بَعْدَ الصَّلَاةِ لِأَنَّ
أَوَسْلَةً وَقَدْ فَسَرَهُ بَعْضُ عُلَمَائِنَا بِالِاشْتِغَالِ بَعْدَ
الْصَّلَاةِ بَدْعًا أَوْ ذَكَرَ أَوْ مَا أَشْبَهَهُ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ بِمَا
أَشْبَهَهُ الْكِبَارُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالشُّكْرِ عَلَى جَزِيلِ الْإِيْدَةِ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مجلس

فرضية فصلها الوقتها صلوة مودع يخاف ان لا يعود اليها رواء الصدوق احضار فصول الاذنا

في قوله تعالى
 لا تقرأ القرآن
 الا اذا كان
 من فضلك
 على قلبك
 او من وراء
 حجاب
 او من وراء
 حجاب
 او من وراء
 حجاب

والاقامة بياله اذا كان من فضلك لا يقدر على التلفظ بها
 كما في موثقه الساباطي ولو قيل يجزيان ذلك في كل
 الاذكار المندوبة لم يكن بعيدا غير ان لم اظفر في غير
 الاذان بنص صريح **في** الخشوع في الصلوة فقد
 قال سبحانه والذين هم في صلاتهم خاشعون وقال
 صلى الله عليه واله لما رأى العابد في الصلوة اخضع
 قلبه لخشعت جوارحه **في** **باب** نية الامام كونه جاعلا
 في غير ما يجيبه الجماعة ليفوز ثوابها فان كل امرء
 ما نوى **في** استشعار عظمة الله سبحانه وكبريائه
 واستصغار ما سواه حال التكبير كما روى عن الصادق
 واراده كونه اكبر من كل شئ او من ان يوصف وكلاهما
 مروى في معنى التكبير **باب** ان يحضر بياله حال الركوع

انت بك ولو ضربت عنق **باب** ان يحضر بياله
 في السجدة الاولى اللطم انك منها خلقتنا اعني
 الارض وفي غيرها ومنها اخرجتنا وفي الثانية واليها
 تعيدنا وفي غيرها ومنها اخرجنا تارة اخرى كما روى عن
 امير المؤمنين **باب** ان يحضر بياله حال التورك
 في التمددين يرفع اليمنى ويخفض اليسرى اللهم ايت
 الباطل وابقي الحق كما روى عنه عليه السلام **باب** **في** **حفظ**
 معاني ما يقرأ في الصلوة بل معاني جميع ما يتلفظ به
 فيها من الادعية والاذكار لقول الصادق من صلى
 ركعتين يعلم ما يقول فيهما انصرف وليس فيه وبين
 الله عز وجل ذنب الاغفر له رواه الصدوق في ثواب
 الامام **باب** ان يقصد الامام بصيغة الخطاب

قد اوردنا في كتابنا الموسوم بحجج النبلاء ما
 من معاني ما يقرأ في الصلوة من الادعية والاذكار
 في اثبات الاقامة فيها وما توفى به
 النعمان وادكار الركوع والاقامة وبعض
 ما يوفى به بعد الصلوة من النعمان
 المشهورة من النعمان

في التسليم الانبياء والائمة والحفظة والمؤمنين وانه
 يخرجهم عن الله تعالى للمؤمنين بالسلامة والامن من عذاب
 يوم القيمة كما روى عن امير المؤمنين عليه السلام ويقصد للمؤمن
 بأولى التسليمين الرد على الامام لانه قد حياه ولم
 يجب لعدم قصد محض الحق والصديق على ان
 المؤمن يرد على الامام بتسليمته ثم يعلم عن جنيته
 وقدم الرد لانه حق ادى نصيق **السلامة**
 في الافعال المستحقة الاكائية وهي شاعشون الماشي
السلامة وهي السجود عليه اكلها ثم
 على قدر الله هم منها لا انقص ووضعها على التراب
 وافضلها التربة الحسينية على شرفها السلام واستحب
 علمائنا السجود على ما يتخذ من خشب خراجهم سلام عليهم

في التسليم الانبياء والائمة والحفظة والمؤمنين وانه يخرجهم عن الله تعالى للمؤمنين بالسلامة والامن من عذاب يوم القيمة كما روى عن امير المؤمنين عليه السلام ويقصد للمؤمن بأولى التسليمين الرد على الامام لانه قد حياه ولم يجب لعدم قصد محض الحق والصديق على ان المؤمن يرد على الامام بتسليمته ثم يعلم عن جنيته وقدم الرد لانه حق ادى نصيق السلامة في الافعال المستحقة الاكائية وهي شاعشون الماشي السلامة وهي السجود عليه اكلها ثم على قدر الله هم منها لا انقص ووضعها على التراب وافضلها التربة الحسينية على شرفها السلام واستحب علمائنا السجود على ما يتخذ من خشب خراجهم سلام عليهم

في التسليم الانبياء والائمة والحفظة والمؤمنين وانه يخرجهم عن الله تعالى للمؤمنين بالسلامة والامن من عذاب يوم القيمة كما روى عن امير المؤمنين عليه السلام ويقصد للمؤمن بأولى التسليمين الرد على الامام لانه قد حياه ولم يجب لعدم قصد محض الحق والصديق على ان المؤمن يرد على الامام بتسليمته ثم يعلم عن جنيته وقدم الرد لانه حق ادى نصيق السلامة في الافعال المستحقة الاكائية وهي شاعشون الماشي السلامة وهي السجود عليه اكلها ثم على قدر الله هم منها لا انقص ووضعها على التراب وافضلها التربة الحسينية على شرفها السلام واستحب علمائنا السجود على ما يتخذ من خشب خراجهم سلام عليهم

وهي **السلامة** وظيفة العين سخلها حال القيام بالنظر
 الى موضع السجود وحال الركوع الى ما بين القدمين وما
 كما في صحيفة زهارة المشهوره لكن في صحيفه حاد ان
 الصادق ع غص عينيه في ركوعه والحمل على الاستنجاء
 التخييري طريق الجمع وما في رواية مشهور من نهي النبي
 عن تقيض الرجل عينيه في الصلوة عموما على ما عدا
 ذلك وفي حال السجود الى طرف الانف وفيما بين
 السجدين وتعودى التشميد والتسليم الى حجره وفي
 حال الفتوت الى باطن الكفين ويؤى المنفرد حال
 التسليم نحو عينيه الى يمينه **السلامة** وظيفة الانف
 السجود عليه كباقي الاعضاء كما في صحيفه حاد والاعلام
 به كما في صحيفه زهارة بمعنى الصادق حال السجود بالاعلام

في التسليم الانبياء والائمة والحفظة والمؤمنين وانه يخرجهم عن الله تعالى للمؤمنين بالسلامة والامن من عذاب يوم القيمة كما روى عن امير المؤمنين عليه السلام ويقصد للمؤمن بأولى التسليمين الرد على الامام لانه قد حياه ولم يجب لعدم قصد محض الحق والصديق على ان المؤمن يرد على الامام بتسليمته ثم يعلم عن جنيته وقدم الرد لانه حق ادى نصيق السلامة في الافعال المستحقة الاكائية وهي شاعشون الماشي السلامة وهي السجود عليه اكلها ثم على قدر الله هم منها لا انقص ووضعها على التراب وافضلها التربة الحسينية على شرفها السلام واستحب علمائنا السجود على ما يتخذ من خشب خراجهم سلام عليهم

وهو يعطى ان اخناه ما دون اخناه الرجل كما قاله
 بعض شيخنا **السادس** وظيفة اصابع اليدين وهي ان
 يضع الاصبعين في الاذنين حال الاذان وضما
 جميعا حال القيام وحال السجود وحال التشهد
 وتفريقهما على الركبتين حال الركوع وضما عند الابهام
 حال القنوت اما عند الرفع بالتكبيرات فكالقيام
 عند جماعة وكالقنوت عند آخرين واختار المقيد
 وتبعه شيخنا الشريد **السابع** وظيفة الظهر وهي تسوية
 حال الركوع بحيث لو صب عليه قطرة من ماء او دهن
 لم تنزل كما هو منطوق صحيحة حماد **العاشر** وظيفة
 الركبتين وهي ردهما الى خلف حال الركوع كما في
 صحيحة حماد ورفعهما قبل اليدين عند النزول الى

الركعة الاخرى والصاقيهما بالارض حال التشهد ترك
 فحبة بينهما في **الحادية عشر** وظيفة القديين وهي ان
 يكون الانفراج بينهما حال القيام قدرا اصبع الى
 كما في صحيحة زرارة المشهورة ولعل المراد طول الاصبع
 وفي صحيحة حماد قد ثلث اصابع متفججات ولا
 منافات لان هذا احد جريئات ذلك فان حمادا
 انما روى فعل الامام ع ونهارة قوله وان يجعل
 بينهما حال الركوع قد شرب وان يجعل ظهر اليسرى
 على الارض وظهر اليمنى على باطنها حال التشهد كما
 في صحيحة زرارة المشهودة **الثاني عشر** وظيفة اصابع
 القديين وهي ان يستقبل بها جميعا القبلة حال القيام
 كما في صحيحة حماد وان يجعل طرف ابهام اليمنى على الارض

وهان صحيحة زرارة المشهورة

وهي كاداة على السبيل في كل ما كان ينبغي
في بنية الصلوة وضرب القدم ولو لم يكن
ولم يكن الأصحاب يحلوا على التمسك بها في كل
في غير ذلك بل قصد تبيين الحكم في كل مكان

حال التوكل في التشهد كما في صحيحته زيار المشهورة
الفصل السابع في التروك الواجبة الثانية
وهي اشاعرة **الاول** ترك التثنية في الاذان فانه
بدعة والقول بكذا ههنا لاجل ضعف وصحة ابن مسلم
محمولة على التقية **الثاني** ترك المديين حروف
التكبير كذا ههنا لاجل ضعف بصيرة استقفا ما
ومذاك بربحيث يصير جعلا وفي حكم الفصل بين
كليتها ولو نشأ على الله سبحانه نحو الله تعالى اكبر
وكذا ان تعقبها بشئ من الاذكار بحيث تصير
كلاما واحدا نحو الله اكبر جل شانده وان كان مقصودا
بحسب المعنى نحو الله اكبر من كل شئ او من ان يوصف
الثالث عدم قراءة البسلة قبل تعيين السورة لغير

الملتزم

ولو جرى لسانه على السبيل وسورة فالأقرب للاجزاء جعله
الملتزم بواحدة ومعتادها ومن لا يحفظ سواها
ومن جرى لسانه عليها غير قاصد بالبسلة سواها
والقاصد يرجع الى المقصودة لا غير ان كانت
او التوحيد الا الى الجمع في الجمع قبل تنصيفها
وفي غيرها اليها او غير ما قبل وبعد وبعد التنصيف
البسلة في الجمع **الاربع** ترك الترجيع المطرب في
القراءة فتبطل الصلوة بدعي الاظهر وكذا في الاذكار
الواجبة اما المستحبة ففي البطون وجهان اقربها
بهما ذلك وهل يحرم رفع الصوت بالجهرية زيادة
على المعتاد كرفع في الاذان مثلا نظروا لو قيل
لم يكن بعيدا وقد ثبت بعضهم عليه وفي بعض الروايات
ما يدل على المنع منه **الخامس** ترك الثابتين لغير

الرافع الزائد
على المعتاد

وهي كاداة على السبيل في كل ما كان ينبغي
في بنية الصلوة وضرب القدم ولو لم يكن
ولم يكن الأصحاب يحلوا على التمسك بها في كل
في غير ذلك بل قصد تبيين الحكم في كل مكان

تقية والمحقق في المقبر على كراهته محتجا بحجة
جميل ولا دلالة فيها على ذلك مع ان التقية تلوح
من عبارتها كما تلوح من صحيفة يعقوب بن وهب واهل
التحريم كما قلنا اننا بطلان الصلوة به فانكر بعضهم
وابتغى آخرون ومنهم الشيخ مدعي عليه في خلاف
الوفاء **القول** ترك قراءة السورة في الثالثة
^{والابطلان ان ترى} والرابعة وادعى بعضهم عليه الاجماع **التابع** ترك
قراءة سورة يفتوت بقراءتها الوقت وان ادرك من
اوله ركعة ثامة وكذا الثاني في القراءة والتشهد
الاخير بل في التسليم **الثاني** ترك القراءة في اشارة
لحمد السورة من غيرها بحيث يخل بالنظم وكذا انها
ان اخل وان كان لزيادة الوثوق بالأصلاح **الاساس**

البريد

۵۷

هذا هو الكلام الواجب كتحذير المشرق على التردى والمكره عليه مبطل الاظهر نعم ولو ترك في اشتغلا بالقراءة احتمل البطلان **الثالث** ترك العذر عن السورة بعد بلوغ نصفها الغير غلط او ضيق وقت او عن الاخلاص والمجد وان لم ينصفها الا الى المجعة والمنافقين في المجعة وظهرها فيجوز فيها اليها الغير العائد ما لم يبلغ نصفها او تالي الغيبة سهوا بعدد الى غيرها وجوبا وان تجاها ما لم يقرأ السجدة وبعدها يحتمل الاستمرار لزوال المانع والعدول ما لم يترك لعدم الاعتداد بما انتهى عند **الفصل الثاني** في التروك الواجبة للجنانة وهي اثنا عشر **الاول** ترك قضاء افتتاح برسوى

هذا هو الكلام الواجب كتحذير المشرق على التردى والمكره عليه مبطل الاظهر نعم ولو ترك في اشتغلا بالقراءة احتمل البطلان **الثالث** ترك العذر عن السورة بعد بلوغ نصفها الغير غلط او ضيق وقت او عن الاخلاص والمجد وان لم ينصفها الا الى المجعة والمنافقين في المجعة وظهرها فيجوز فيها اليها الغير العائد ما لم يبلغ نصفها او تالي الغيبة سهوا بعدد الى غيرها وجوبا وان تجاها ما لم يقرأ السجدة وبعدها يحتمل الاستمرار لزوال المانع والعدول ما لم يترك لعدم الاعتداد بما انتهى عند **الفصل الثاني** في التروك الواجبة للجنانة وهي اثنا عشر **الاول** ترك قضاء افتتاح برسوى

بشر

الواجب

تكبير الاحرام فلو قصد بعدها بغيرها بطلت وصحت **الثالث** وهكذا يصح كل فرد ويبطل كل زوج الا ان يقصد الخروج فيصير ما بعده **الثاني** ترك نية الوجوب في الفعل المندوب كالنوت مثلا فتبطل الصلوة لو نواه على قول قوي وشيخنا في الياء على الصحة لئلا كالعزم لكن في امكن قصد العقل وجوب ما يشك في وجوبه تأمل فكيف وجوبا يعتقد استحبابه **الثالث** ترك نية النذر في الفعل الواجب فتبطل قوله واحدا ولو تردد في الوجوب والندب لتعارض الادلة ان كان محتملا او فقد المجتهد المحي العذر ان كان مقلدا احتمل التحخير فينوي ما شاء والتردى كنية تركه مال شك في بقائه نية

في تركه قصد الاقامة
او قصد الخروج من المكان
او قصد فعل غيره

ما اشار كافيه وهو مطلق الرجحان فية الوجوه
كمختار البينا **الكتاب** ترك الاستدانة لمصلحة
بالعدول عن اللاحقة الى السابقة لذا ذكرها
في الاشياء مع عدم نية المحل **الكتاب** تركها بالعدول
عن السابقة الى اللاحقة اذا ظهر ايقاعها في
المختص باختيار **الكتاب** ترك قصد كون الآية
المشتركة بين السورتين من غير المقرة وقاصده
عما يعيد لها يدونه ان لم نقل باخلاها بالنظم
وتعمد بطلان صلوته **الكتاب** ترك قصد اتمام الصلوة
ابتداء او عدولا في مواضع التخيم اذا نوى
الوقت عنها تامة او عن الاخرى مقصودة **الكتاب**
ترك قصد الاقامة اثناء التلبس بالمقصودة او قبله

في تركه قصد الاقامة
او قصد الخروج من المكان
او قصد فعل غيره

في تركه قصد الاقامة
او قصد الخروج من المكان
او قصد فعل غيره

في الوقت لا قبله مع ظن ما سبق **الكتاب** ترك
القصد بغير قصد الاقامة
قصد قطع الصلوة او قصد فعل يستلزم قطعها
كالقصد بغيره والبراءة لا بعد الدنيا فتبطل وان لم
يقطع او يفعل ويلحق به التردد في انه هل يقطعها
او يفعل ما يقطعها فتبطل بمجرد التردد على تردد
الكتاب ترك تعليق قطعها او فعلها يقطعها
على امر متوقع لحصول كثرولة مطروحة وهو متوقع
متوقع كثرولة وهو كصحة فتبطل اما لو علق على
ممتنع عادي كان انقلاب الجرح بها فلا على الاظهر
الكتاب ترك قصد غير الصلوة ببعض افعالها الواجبة
كقصد القيام للداخل بالنهوض الى الثانية فتبطل
الاستمرار في فعل بعد ادائه الواجبه اذا لم تنجح

في تركه قصد الاقامة
او قصد الخروج من المكان
او قصد فعل غيره

في تركه قصد الاقامة
او قصد الخروج من المكان
او قصد فعل غيره

في تركه قصد الاقامة
او قصد الخروج من المكان
او قصد فعل غيره

الزيادة عليه كتطويل طائفة الرفع وما يتوهم من علم
 تحقق كثرة الفعل هنا على القول باستغناء الباء
 عن المؤثر لكونه غير فاعل مردود بانه فاعل عرفا
 المحكم شرعا وانحباب الحكم الى الافعال المندقة كرفع
 اليد في التكبير بقصد آباء امر تعبد الا اذا كثرت **الاشياء**
 تركت قصد الدرا، بواجب او مستحب كزيادة تسجعات
 الركوع او ترتيب القراءة فتطيل فيهما على الاطرح
 احتماله جعله في المستحب كالسابق فيتوقف البطالة
 على الكثرة كما جزم به بعض الاصحاب **القول الثاني**
 في التروك العاجية الاركانية وهي ثلث عشرة **الا**
 ترك الابخنا، المتد، اما ما ولو الى حد الركوع
 ويمينا وشمالا وخلفا للقادر عليه في القيام **العا**
 شق تركه ترك الافشاء

انعام

القيام

كقيام القراءة اما المندوب كقيام الفتوة فلا
 مع احتمال مساواته لدفع الكل وفي ما سوى الاول
 حسب **الثاني** ترك الوقوف المتطاول على رجل واحد
 اما رفعها انا ثم وضعها فلا اذا كثرت وكذا الابخنا
الثالث ترك تباعد الرجلين بما يخرج عن حد
 القيام ولو دار الامر بين تباعدهما والابخنا كما لو
 حبس في بيت منخفض السقف ففي الترجيح **قوله**
 وبعضهم ترجح التباعد لبقاء الفرق بين القيام
 والركوع بخلاف الابخنا، وهو جيد ان كان اما ما
 ويكفي ولا فالفرق باق فيبقى التقف والمصير
 الى التخيير مستحب ولو دار بين الابخنا، ات الاربعة
 فالظاهر ترجيح الاول ان قصر عن الركوع والافا
 لترجيح

الافا

استدلوا على ذلك بأنهم لو تركوا الصلاة لكانوا كمن تركوا غيرها من العبادات

الواجب في ترك الصلاة هو تركها في غير وقتها أو غير مكانها أو غير حالها

لثلاثة من غير ترجيح **الواجب** ترك استبدال القبلة
 بالبدن كله أو الوجه خاصة للقادر عليه واليتيم
 واليتيم سراً بالاول لا بالثاني على المشهود ويتساوى
 في المنع قوله يشهد له قوله الصادق في صحبته
 نهارة ولا تقلب وجهك عن القبلة فقبلة
 صلواتك **الواجب** ترك التكفير وهو وضع اليدين
 على السجدة الغير تقية وتبطل الصلوة به وفاقداً
 لكثرة نقل المرتضى رحمه الله عند الإجماع عليه
 أبو الصلاح ووافق المحقق في المعبر ولو تركه
 في موضع التقيد في البطون نظر **الواجب** ترك
 الفعل الكثير زيادة وتبطل مع العمل السهول **الواجب**
 انقضاء صورة الصلوة ولو تفرقت الركعات و

فقط في
 أو تسقط مطلقاً
 سواء دفع عنها أو سواها

الانقضاء لا يخلو في هذه الصور
 في ترك الصلاة في غير وقتها أو غير مكانها أو غير حالها

استدلوا على ذلك بأنهم لو تركوا الصلاة لكانوا كمن تركوا غيرها من العبادات

الكثرة بدون اجتماع فلا تحريم ولا إبطال **الواجب**
 ترك الأكل والشرب وإن لم يُعَدَّ أفلاً كثيراً أو قديماً
 العلامة به والشيوخ أطلقوا بحجتها بالإجماع ولا يضر
 ابتلاؤه ما تخلف بين الإنسان إن لم يكن كثيراً **الواجب**
 ترك الدخول في فعل قبل كمال الواجب قبله كالانحناء
 للركوع قبل كمال القراءة والرفع منه ومن السجود
 قبل كمال أقل الواجب من الذكر والطائفة **الواجب**
 ترك التعامل مع الأعضاء السبعة وبعضها حال
 السجود **الواجب** ترك المريض لحالة العليان القيام

ثم القعود ثم الاضطجاع على الأيمن ثم الأيسر مع التضرع
 بها وإن قدر عليها إلى ولو حاجت يستلزم **الواجب** تركه

بها وإن قدر عليها إلى ولو حاجت يستلزم **الواجب** تركه

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

الثاني تركه لخاله الدنيا إذا قدر على العليان من غيره

وتقرأ حال الاشتغال بها لانهما وقل بيك فيهما

حتى يكن وهو جيد إذا لم يطل سكوته في انتظار سكوته

ويقوم القاعد لو خفت بعد انتهاء ركوعه لرفع وجهه

وبعد لها وبعد ما هيوى السجود ولا يجليها فيه له

بل في جوارها نظر فلو قل حينئذ فهو ليضعف

السجود في احتسابه بغيره نظر فان جهرناه وطلعيه

ولا تعد ثم سجد **الثالث** ما شر في التروك المستحب

الساينة وهي اثنا عشر ولا بأس في إطلاق السجدة على ترك

المكروه فانه متعارف عندهم **الرابع** ترك الكلام في أثناء

الاذان والاقامة سوى الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله

لانه لو كان في الصلاة فلهما في الصلاة

لانه لو كان في الصلاة فلهما في الصلاة

لانه لو كان في الصلاة فلهما في الصلاة

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

التي لو جامعته أنا إلى غيره كالثالثة من الأولى فشكل

عند ذكره وحرمة المفيد والمرضى في الله عنهما في الاقامة

وواقفها الشيخ طاب ثراه فيما بعد قد قامت وصحبه

ابن أبي عمير وموثقة سماعة شاهدان لهم فافهموا

في تحريمه بعد ذلك على أهل المسجد لا في تقديم الإمام

وحملت على تأكيد الكراهة جمعاً بينهما وبين صحبة

حماد بن عثمان المتضمنة جواز تكلم الرجل بعد ما يقيم

وللتصريح بولاء المشايخ لجمع بينهما بحمل الأولين على

الاقامة الواجبة عندهم اعني الاقامة للجماعة والثالثة

على المستحبة وهي اقامة المنفرد **الثاني** ترك الاعراب في

فصولها **الثالث** ترك الترجيع فيهما وفتر تكرار

الشهادتين مرتين آخرين ولا بأس به بقصد الاشعار

ترك الكلام بعد الفراغ من الاقامة الا ما يتعلق

بها الاستشهادية كالقول في التأييد

لانه لو كان في الصلاة فلهما في الصلاة

لانه لو كان في الصلاة فلهما في الصلاة

لانه لو كان في الصلاة فلهما في الصلاة

عند ذكره وحرمة المفيد والمرضى في الله عنهما في الاقامة

وواقفها الشيخ طاب ثراه فيما بعد قد قامت وصحبه

ابن أبي عمير وموثقة سماعة شاهدان لهم فافهموا

في تحريمه بعد ذلك على أهل المسجد لا في تقديم الإمام

وحملت على تأكيد الكراهة جمعاً بينهما وبين صحبة

حماد بن عثمان المتضمنة جواز تكلم الرجل بعد ما يقيم

وللتصريح بولاء المشايخ لجمع بينهما بحمل الأولين على

الاقامة الواجبة عندهم اعني الاقامة للجماعة والثالثة

على المستحبة وهي اقامة المنفرد **الثاني** ترك الاعراب في

فصولها **الثالث** ترك الترجيع فيهما وفتر تكرار

عند ذكره وحرمة المفيد والمرضى في الله عنهما في الاقامة

وواقفها الشيخ طاب ثراه فيما بعد قد قامت وصحبه

ابن أبي عمير وموثقة سماعة شاهدان لهم فافهموا

في تحريمه بعد ذلك على أهل المسجد لا في تقديم الإمام

وحملت على تأكيد الكراهة جمعاً بينهما وبين صحبة

حماد بن عثمان المتضمنة جواز تكلم الرجل بعد ما يقيم

وللتصريح بولاء المشايخ لجمع بينهما بحمل الأولين على

الاقامة الواجبة عندهم اعني الاقامة للجماعة والثالثة

على المستحبة وهي اقامة المنفرد **الثاني** ترك الاعراب في

فصولها **الثالث** ترك الترجيع فيهما وفتر تكرار

عند ذكره وحرمة المفيد والمرضى في الله عنهما في الاقامة

وواقفها الشيخ طاب ثراه فيما بعد قد قامت وصحبه

ابن أبي عمير وموثقة سماعة شاهدان لهم فافهموا

في تحريمه بعد ذلك على أهل المسجد لا في تقديم الإمام

وحملت على تأكيد الكراهة جمعاً بينهما وبين صحبة

حماد بن عثمان المتضمنة جواز تكلم الرجل بعد ما يقيم

وللتصريح بولاء المشايخ لجمع بينهما بحمل الأولين على

الاقامة الواجبة عندهم اعني الاقامة للجماعة والثالثة

على المستحبة وهي اقامة المنفرد **الثاني** ترك الاعراب في

فصولها **الثالث** ترك الترجيع فيهما وفتر تكرار

عند ذكره وحرمة المفيد والمرضى في الله عنهما في الاقامة

وواقفها الشيخ طاب ثراه فيما بعد قد قامت وصحبه

ابن أبي عمير وموثقة سماعة شاهدان لهم فافهموا

في تحريمه بعد ذلك على أهل المسجد لا في تقديم الإمام

وحملت على تأكيد الكراهة جمعاً بينهما وبين صحبة

حماد بن عثمان المتضمنة جواز تكلم الرجل بعد ما يقيم

وللتصريح بولاء المشايخ لجمع بينهما بحمل الأولين على

الاقامة الواجبة عندهم اعني الاقامة للجماعة والثالثة

على المستحبة وهي اقامة المنفرد **الثاني** ترك الاعراب في

فصولها **الثالث** ترك الترجيع فيهما وفتر تكرار

بالصلاة من الواجبات لعدم تقدم المأموم أو المستحيا
 كسوية الصفوف أما اللفظ بالنية فليس مما يتعلق
 بالصلاة فيكم اللهم الآن يوقف استحضارها عليه
 فيجب ولاستناد في استحبابه إلى أن فيه شغلا
 للقلب لسان معافوا أحمد مدفع بأنهم فرع كون
 التلقظ عبادة وهو أول البحث **السادس** ترك القراءة
 لمريد التقدم خطوة أو اثنتين في أثناء التخطي
 ترك التناوة بحرفين أو اثنين **الثاني** الكون بعد
 قراءة الفاتحة وبعد السورة بعد نفس واحدة بعضهم
 في الركعتين الأخيرتين بل بعد التسبيح أيضا **الثالث** ترك
 المأموم القراءة خلف المصلي في السرية وفي المحبرة إذا
 سمع ولو همسة وحرمتها الشيخان في الثاني **الرابع** ترك

في الصلاة من الواجبات لعدم تقدم المأموم أو المستحيا كسوية الصفوف أما اللفظ بالنية فليس مما يتعلق بالصلاة فيكم اللهم الآن يوقف استحضارها عليه فيجب ولاستناد في استحبابه إلى أن فيه شغلا للقلب لسان معافوا أحمد مدفع بأنهم فرع كون التلقظ عبادة وهو أول البحث السادس ترك القراءة لمريد التقدم خطوة أو اثنتين في أثناء التخطي ترك التناوة بحرفين أو اثنين الثاني الكون بعد قراءة الفاتحة وبعد السورة بعد نفس واحدة بعضهم في الركعتين الأخيرتين بل بعد التسبيح أيضا الثالث ترك المأموم القراءة خلف المصلي في السرية وفي المحبرة إذا سمع ولو همسة وحرمتها الشيخان في الثاني الرابع ترك

المأموم سماع المصلي في الركعة استجاب كأنه متساو أو متساو من كونه على كل قول لهم
 القراءة له وقد ذكرنا أنه خاف من تركها واستندوا ومن تركها وإنه لا ادغام الكبير بعد ادغام الصغير
 على ذلك برواية إلى يصير من وجب الصلوة على أن لا يكون في الركعة وليس واجب رعايته كقولهم
 أنه قال ينبغي للمأموم أن يسمع من خلفه كلما يقول ولا ينبغي له أن يقول خلفه
 للمأموم القاري لعدم سماع المصلي قراءة الآية الأخيرة
 أن نقصت قراءة عن قراءة أمامه ليركع عنها ويجوز له أن يركع عنها
 سبحانه مكانه **السادس** ترك الأدغام الكبير فإن لم يركع
 في الصلاة قائما بماية حسنة وقاعد المحسين كافي
السادس ترك إشباع الحركات بحيث تقارب الحروف
الثاني ترك القرآن بين سورتين وفاقا لأكثر المتأخرين
 والروايات الشعة بتحريم محمولة على الكراهة جمع بينها
 وبين الدالة على جوازها والشيخ حملها على طاهرها فخرمه
 في النهاية والبسوط بل بطل الصلاة بدونها فالمرئى
 وكيف كان فهو مستثنى من الضم والانشراح والفيل
 والإيلاف فقد أوجبوا أكثر من ادعاء وحدة السورتين
 حتى نفى الشيخ في التبيان وجوب البسطة في البين

الادغام الصغير هو ادغام الساكن في الساكن سواء
 كانا متساويين أو متساوين كقولهم على كل قول لهم
 القراءة له وقد ذكرنا أنه خاف من تركها واستندوا ومن تركها وإنه لا ادغام الكبير بعد ادغام الصغير
 على ذلك برواية إلى يصير من وجب الصلوة على أن لا يكون في الركعة وليس واجب رعايته كقولهم
 أنه قال ينبغي للمأموم أن يسمع من خلفه كلما يقول ولا ينبغي له أن يقول خلفه
 للمأموم القاري لعدم سماع المصلي قراءة الآية الأخيرة
 أن نقصت قراءة عن قراءة أمامه ليركع عنها ويجوز له أن يركع عنها
 سبحانه مكانه السادس ترك الأدغام الكبير فإن لم يركع
 في الصلاة قائما بماية حسنة وقاعد المحسين كافي
 السادس ترك إشباع الحركات بحيث تقارب الحروف
 الثاني ترك القرآن بين سورتين وفاقا لأكثر المتأخرين
 والروايات الشعة بتحريم محمولة على الكراهة جمع بينها
 وبين الدالة على جوازها والشيخ حملها على طاهرها فخرمه
 في النهاية والبسوط بل بطل الصلاة بدونها فالمرئى
 وكيف كان فهو مستثنى من الضم والانشراح والفيل
 والإيلاف فقد أوجبوا أكثر من ادعاء وحدة السورتين
 حتى نفى الشيخ في التبيان وجوب البسطة في البين

اذا ذكرها في الاثناء مع السجدة قبل ركوع الزايد
 واوجه المقتضى واكثر القديما بناطه قضيق القضاء
 فيكون قبله ويتألف بعد **السادس** ترك الوضوء
 في النية وغيرها من الاعمال كما في صحيحة ابن سنان

ولم يلف في الاخبار بما يدل على الوجوب ولا على الوحدة
 بل رواية للفضل صريحة في التعدد **الصلوات**

في التروك المستحبة لغير نية وهي اثنا عشر **الاول**
 ترك قصد حصول الثواب او الخلاص من العقاب

كما تقتضيه بعض الاخبار حتى ابطال كثير من علمائنا الصلوة
 وغيرها من واجب العبادات بقصد احد الامرين

الثاني ترك ضم احد القاصدين الى التقرب
 ترك نية القصر في الاربعة فان اتمامها

افضل **الثالث** ترك العبدل في اثناء الموى اتمامها
 في احد الاربعة الى القصر قبل ركوع الثالث اما بعده

واكثر ما يقع في ذلك من خلاف ما ذهب اليه
 ردح وسفاهة كلامهم فيهم
 انما هي في الحقيقة من غير النية
 انما هي في الحقيقة من غير النية
 انما هي في الحقيقة من غير النية

الفاعلية

وجهر اذا ذكرها في الاثناء مع السجدة قبل ركوع الزايد
 واوجه المقتضى واكثر القديما بناطه قضيق القضاء

فيكون قبله ويتألف بعد **السادس** ترك الوضوء
 في النية وغيرها من الاعمال كما في صحيحة ابن سنان

السادس ترك احضار غير المعبود بالبال **العاشر**
 ترك حديث النفس كما في صحيحة نزاره **الحادي عشر**

ترك قاصد القرية بالفعل ملا حظة ما يلزم من الامور
 الخارجة كالراحة في جلوس التشهد والتحرز عن موانع

الشئ في الركوع والتسجود ان جردنا قصدنا للانزاع
 ضمن الملتزم كالشتر في الوضوء اما الداخلة في مصلحة

الصلوة كتطويل الامام الركوع ليذكره الداخل فلا **الثاني**
 ترك الاستدانة للحكمة بالرجوع في الاثناء لتدارك

الفاعلية
 الفاعلية
 الفاعلية
 الفاعلية

اذا ذكرها في الاثناء مع السجدة قبل ركوع الزايد
 واوجه المقتضى واكثر القديما بناطه قضيق القضاء
 فيكون قبله ويتألف بعد **السادس** ترك الوضوء
 في النية وغيرها من الاعمال كما في صحيحة ابن سنان

انما معنى الركع فقد دخل في الصلاة غير بد الفصد فلا يجوز له ابطال العمل ثم قال في هذا الموضع
 بين اياد الناس هذا الموضع كلام طائفة واعترضوا عليه بان كونها من ركعة السن او من
 مشترك من العاد والناسي وهو يقتضي رجحان نادرهما وانما الذي هو ابطال العمل لا يترك
 ايضا وهو يقتضي رجحان التدارك لما فيها من رجحان التدارك وانما يقتضي رجحان التدارك
 ورجحان التدارك بل يمكن ان يقال ان خطاب العاد بالتدارك السبب لانه يقتضي التدارك
 حتى لا يفسد التدارك وانما انما هي تعذر رعاية ما يقتضي التدارك وان
 الاذان والاقامة لتأسيسهما لا العابد والشيخ يمكن ان
 النهاية والاطلاق في البسوط والعلامة فرق في المختلف
 بما فيه كلام وكيف كان فشرط الرجوع قبلية الركوع فلو
 وانما الوقت وعدم فوات شرط كاقضاء مدة اقامة
 سائر واشفاء التبادلية الى سقوط الاداء كما في فليكن
 من الماء بعد التكبير شيئا وفقد مع بدله قبل القطع
 ان لم توجه عند وجود الاذن وقتنا كالشيخ
 بالتقصير في حق غير المتكبرين **باب السجدة**
 في التروك المستحبة الاركانية وهي ثمانية عشر نوعا
 موزعة على اثني عشر فصلا **الفصل الاول** ما للعين وهو ترك
 النظر الى السماء وترك تحديد في شيء من الاشياء
الفصل الثاني ما للانف وهو ترك الامتناع كما في صحيحته

في هذا الموضع كلام طائفة واعترضوا عليه بان كونها من ركعة السن او من مشترك من العاد والناسي وهو يقتضي رجحان نادرهما وانما الذي هو ابطال العمل لا يترك ايضا وهو يقتضي رجحان التدارك لما فيها من رجحان التدارك وانما يقتضي رجحان التدارك ورجحان التدارك بل يمكن ان يقال ان خطاب العاد بالتدارك السبب لانه يقتضي التدارك حتى لا يفسد التدارك وانما انما هي تعذر رعاية ما يقتضي التدارك وان الاذان والاقامة لتأسيسهما لا العابد والشيخ يمكن ان النهاية والاطلاق في البسوط والعلامة فرق في المختلف بما فيه كلام وكيف كان فشرط الرجوع قبلية الركوع فلو وانما الوقت وعدم فوات شرط كاقضاء مدة اقامة سائر واشفاء التبادلية الى سقوط الاداء كما في فليكن من الماء بعد التكبير شيئا وفقد مع بدله قبل القطع ان لم توجه عند وجود الاذن وقتنا كالشيخ بالتقصير في حق غير المتكبرين

الا اذا كفر فثقل القلب فان الاولى حينئذ فعله **الفصل**
 ما للنف وهو ترك الشاب كما في صحيحته **الفصل**
 والتلثم الغير المحل للقراءة وواجب الاذكار وفي
 صحيحته محمد بن مسلم في الباس عن تركه في
 موضع السجود بدون حرفين وترك البصاق الى
 القبلة او الى اليمين فان غلب فالى اليسار او تحت
 القدم اليسرى وترك التيسم وان كان منشأه
 السرور والابتهاج الكامل بتذكر العفو الشامل والرحمة
 التي وسعت كل شيء **الفصل** ما للشعر الرأس وهو ترك
 عقصه للجل والقول بخرمه ضعيف وبابطاله
 اضعف وترك الفصل بين شيء من الجبهة والآخر
 اذا وقع بعضها عليها كما تضمنته صحيحته على بن جعفر

وفي هذا الموضع كلام طائفة واعترضوا عليه بان كونها من ركعة السن او من مشترك من العاد والناسي وهو يقتضي رجحان نادرهما وانما الذي هو ابطال العمل لا يترك ايضا وهو يقتضي رجحان التدارك لما فيها من رجحان التدارك وانما يقتضي رجحان التدارك ورجحان التدارك بل يمكن ان يقال ان خطاب العاد بالتدارك السبب لانه يقتضي التدارك حتى لا يفسد التدارك وانما انما هي تعذر رعاية ما يقتضي التدارك وان الاذان والاقامة لتأسيسهما لا العابد والشيخ يمكن ان النهاية والاطلاق في البسوط والعلامة فرق في المختلف بما فيه كلام وكيف كان فشرط الرجوع قبلية الركوع فلو وانما الوقت وعدم فوات شرط كاقضاء مدة اقامة سائر واشفاء التبادلية الى سقوط الاداء كما في فليكن من الماء بعد التكبير شيئا وفقد مع بدله قبل القطع ان لم توجه عند وجود الاذن وقتنا كالشيخ بالتقصير في حق غير المتكبرين

من منع المرأة من ذلك والظاهر عدم الفرق بينهما وبين الرجل
وقد يحمل المنع على التحريم لصدق السجود على الشعر
وان تحقق على غيره ايضا وهو محتمل فلا فرق حينئذ
بين حيلولة الشعر وغيره مما لا يسجد عليه **الخامس** ما
الوجه وهو ترك الانحراف اليسير بد عن سمت القبلة
اما ما فوقه فقد تركه **السادس** ما لليدين وهو ترك
افتراش الذراعين حال السجود كما في صحيحة زرارة
المشورة والمرأة تقترشهما وترك العبث بهما كما في
صحيحته الاخرى والحق به ترك العبث بهما
الاعضاء وترك العجن بهما او باخديهما حال النوا
من السجود او التشهد كما في حصة زرارة وترك التقطع
السابع ما للكفين وهو ترك التطبيق وهو وضع

من منع المرأة منه والظاهر عدم الفرق بينهما وبين الرجل
وقد يحمل المنع على التحريم لصديق الجود على الشر
وان تحقق على غيره ايضا وهو محتمل فلا فرق حينئذ
بين حيلولة الشر وغيره مما لا يسجد عليه **الاسم**
للوجه وهو ترك الانحراف اليسير بدع سميت القبلة
اما ما فوقه فقد تركه **الساد** ما لليدين وهو ترك
افتراش الذراعين حال الجود كما في صحيحة زهارة
الشعيرة والمرأة تفتريشهما وترك العبث بهما كما في
صحيحة الأخرى والحق به ترك العبث بما يبر
الأعضاء وترك العجن بهما أو بإحدىهما حال النهوض
من الجود أو التشهد كما في حصة زهارة وترك القطر
الساد ما للكفين وهو ترك التطبيق وهو وضع

أحد الركبتين على الأخرى ركباين ركبتيه وترك
التصفيق للداعلم الأظهرة وترك جعلها حا
السجود بازاء الركبتين بل يحرقهما عنهما يسيرا
كما في صحیحة نزاراة المشورة **الاص** ما للدصابع و
هو ترك تشبيكها كما في صحیحة نزاراة المشورة
وترك فرقتهما كما في صحیحة الأخرى **القاسم** ما
للظفر وهو ترك التباخر في الركوع بالتاء المشاة
الفوقانية والباء الموحدة والذال الخاء المهملة تقو
الظفر إلى فوق مع اخراج الصدر وترك التدبیر
فيه أيضا وهو بالتاء المشاة الفوقانية والذال
المهملة والباء الموحدة والياء المشاة التحتانية و
الخاء المهملة ويروي بالخاء أيضا تقويس الظفر إلى فوق

مترفون كراهة مكان
سبغت بيار كنز

مع طائفة الرأس **عشر** ما يخص وهو ترك التخصر
اعني قبض الخصر باليدين او احدهما كما يفعل المترفون
الحادي عشر ما للرجلين وهو ترك التقرن والمراد
به هنا الاعتماد على احدى الرجلين تأثرة والاخرى
اخرى من غير رفع ولو كثر فالظاهر بطلان الصلوة به
امام الرفع فلا تردد في البطلان **الثاني عشر** ما للفدين
وهو ترك تلاصقها حال القيام كما في صحيحة زرارة ^{المشهور}
تخلو المرأة وترك الاقواء بين السجدين وفي جلسة
الاستراحة والتشهد وهو ان يعتمد بصدقه قدسية
الارض ويجلس على عقبيه وقد يفسر بان يجلس على
التيه ناصبا فخذيه وفي بعض الاخبار ايماء اليدين بما
فشر بان يجلس على قدميه ويصيب الارض بيديه وترك

الجلوس

الحال المشهور

لجلوس عليه ما حال التشهد وهو من التروك الموكلة لمري
ابن جعفر الباقية عنده في صحيحة زرارة المشهورة بقوله
اياك والتعود على قديمك فتأذى بذلك ولا تكون
قاعدا على الارض فيكون انما تقعد بعضك على بعض فلا
تصير للتشهد والدعاء اتفق فراغ من تأليف هذه الرسالة
الاثنى عشرية في يوم مولد من ختمت به الرسالة الى البرية
سنة الف واثنى عشر هجيرة على صاحبها واله الف الصلوة الف م
وسلم ونحية وانا اخرج الخلق الى رحمة الله الغني محمد
المشهور بهاء الدين العالي وفقه الله للعمل في يومه لعله
قبل ان يخرج الامر من يده ولحمد الله ولا واهرا قد وقع
الفرغ من تنويد فامن يد الضعيف بنيادي
في يوم لا يباعه شهر جماد الثاني سنة الف واثنى عشر



منها بلها في الغزوة على ما رواها
ادام ما طلال افاة النبي في الغزوة الاول
م حادي الاخر سنة الف وثلث عشرة
خامس لصلها مستغفر الله الملك الراعي
بشأنه آل العاين ميرزا جان
حادي بابا عي عليها



بسم الله الرحمن الرحيم

وَأَعْلَى كَلْعَاءِ الْفَاصِلِ الْبَعْدِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ
 الْبَعْدِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ مَرَاتِلِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ
 وَرَفَاهِ لِي أَرْبَعِ مَرَاتِلِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ
 وَآةِ بَدْنِي الْبَعْدِ وَكُنْ مَعَانٍ وَدَاخِرُ لِي أَنْ يَرْوِيهَا
 عَنِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ مَرَاتِلِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ
 الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ مَرَاتِلِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ
 وَدَاخِرُ لِي أَنْ يَرْوِيهَا الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ
 الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ مَرَاتِلِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ الْكَرْبِ

کتابخانه مجلس شورای ملی
 تهران
 شماره ثبت کتابخانه
 ۱۳۷۴



الباب الثالث من المجلد الرابع من المجلد الثاني في الموارث

وفيه مقدمة وخمسة مطالب **الكتاب المحتوم** فاذا ذكر فيها قبل الشروع

في نقل احاديث اشرايت وخيرة الى محل مهم لا بد لمن اراد

الجنون في هذا الفن من اتقانها البصيرة على بصيرة عمارة ولا

كون حافظ العنقا، **اشارة** الى السهام واصحابها

الفروض في كتاب الستة النصف والرابع والثمن والثلث

والثالث والسادس وقد يعبر عنها بالنصف والنصف ونصف

نصفه والسلمين ونصفه ونصفه أبو البرقع ونصفه

والاخيته الاء انت او الاء مع عا ميا اذ الكا شاكرا

وَالرَّحْمَةُ لَكُمْ مَعَ الْعِلْمِ وَالنَّوْجَةِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ

[illegible]

3

الحمد لله

25

لها اولين مع والثلاثين لما زاد على الواحدة من البنات
 والاحوات على قياس ما مر في الثلثة للام مع عدم الحجاب
 من الولد وللثلاثين فصاعدا من ولدنا والسدس لكل من
 الابوين مع الولد وللأم مع الاخوة وللواحدة من ولدنا كسائر
 النساء بعد سقوط المكر واحد وعشرون بعضها مكن وبعضها
 مستغف فاما مكن النصف مع مثله وكل من البواقي ستة
 والرابع مع كل من الثلثة الاخيرة ثمانية والثمن مع الرابع
 الاخيرة احد عشر والثلاثين مع الخامس والسادس ثمانية عشر

[illegible]

كتاب في الحساب

اشارة

هو وان في
قسم المضمون على ما في
الباقى الى ما عليه من على
بقى الثمانية قسم قسم المضمون على ما في
على الثمانية الباقى من الاربع فاذ قسم المضمون على ما في
الاخير اعني الثمانية على الاربع فاذ قسم المضمون على ما في
للعشرة وللمائة عشرة وها هو افان في اقل في السبع الذي هو اقل

مضمون المضمون
شكلا

العدد اربع فان تساوى العددين فيما تلاقى
والا فان اقل الاقل الاكثر فاذ اقلان والافان على ما تلاقى
فمواضيان في ادق كسوره والافان فاذ اقلان
على الاقل فان لم يبق شي فمواضيان وان لم يبق شي فمواضيان
على اب في وهكذا فان لم يبق شي فمواضيان والمقسم عليه الاخر
عاشروها وخرج جزا وفتحها وان لم يبق واحد فمواضيان
ربما يسمي القسمة وضوان اسم عليهم المسد اخمين التوافقين لمواضيان
في كسر الاحالة وطلقوا عليه التوافق بالمعنى العام وهو جبر عديم
فما بين الرؤس البسامة فيكون الرؤس الى جزء الوفاق وهو
الكسر الادق ويكامل العمل كاستخرج فخرج الرضفة على الاقل كما في
ابون وثمان بنات فبين رؤسهم وثمان بنات فخرج الرضفة على الاقل كما في
في السبع ليخرج رؤسهم وثمان بنات فخرج الرضفة على الاقل كما في

العدد اربع

الكسر

الكسر اما موزدا او مكررا او مضاف وهو متحد ومقود او مركب وهو المعلق
وهو اما ثنائي او ازيد وخرج المزدوجية وكذا المكرر وخرج المضاف
مضروب خارج موزداة بعضها في بعض مخرط الى النسبة بينهما فخرج
ثلاث الثمن اربعة عشر وخرج نصف سدس اربع ثمانية واربعون والمز
الثنائي مخرج مخرج احد موزداة في الاخر ان بابا في جزا وفقد ان توافقا
والاكثر ان تداخلوا فمواضيان او عليه نظر النسبة من مخرج ثنائي وموزداة ثلث
وتعمل بابتدائية كما عرفت ثم من مخرجي الثلاث والمزداة اربع وهكذا
ففي تحصيل مخرج الثلث والرابع والسدس يضرب الثلث في الاربع للثاني
وكيفي بالحاصل للثلاثة اقل ولو كان التركيب باعيا باعيا فله الضرب
الاثنى عشر في جزا وفق الثمانية لتحصل اربعة عشر وثمان واما ان
ملاحظ مخرج الموزداة فالداخل سقط وكسب بالاكتر والموافق تسيد
به وفقد وكذا كعمل الوفاق ليؤمل التوافق الى الثمانية فافتر بعضها

كتاب النكاح

اشارة

بعض والحاصل هو الخرج المشترك في خصل من النكاح بسقط الخمسة
 فاحتكم للداخل وسدل النسب لها لوافقها الثامنة عند حل التبعة
 فسقط الثامنة توافق التبعة بالنصف فافرضت في الثمانية
 والحاصل السبعة والحاصل في التبعة لحصل الثمان وخمسة وعشرون
 وهو خرج التبعة **بقصة** الوارث ان كان له حصته كخصمه في
 كسبه لا يمتنع ما فرض او يعوم فقرابة واقسام الورثة انصباهم
 من الزكوة اما بان ماخذ كل فريق حصته منها بالفرض لا غير بالفرض
 والرد معا او لا يبني منها بل بالقرابة او فريق بالاول وفريق بالثاني
 او فريق بالاول وفريق بالثالث فالاول كاخوت وزوج والثنى
 كاب وبنت والثالث كابن وبنت والرابع كاب وام محجوبة
 وبنت والخامس كابوين وابن ثم انضاف الورثة ثلثة فصفت
 ماخذ الفرض اياها بمعنى انه لا تنفك عنه والارث بالقرابة اصلا وهم

الام

الام والاب والاخت ومتعدد ما منها والزوجة والزوجة
 وصنف يرث ثمانية بالقرابة واخرى بغيرها فضاو هذه او
 فضاو رد او هم الاب والبنت ومتعددة والاخت والاب
 ومتعددة وصنف لارث الاب بالقرابة وهم من عدا هؤلاء **بقية**
 اذا اشتملت الفريضة على فرض مع رد فمن عادة النكاح
 ارواحهم قسمه الفرض اولام الرد بحسب الحصص ولو قسمت الفريضة
 ابتدا على ما ينصه الرد الاربع او الخامس كاسلكه سلطان
 المحققين نصير الملة والحج والدين في فريضة فكان اخضر فريضة
 اب واربع بنات يصح على المشهور ثلثين وعلما سلكه ورس الله
 روجه مخرج وفريضة زوج وخمس احوال على الاول من سنين
 وعلى الثاني من سنين وهذا الطريق مذكور في الاحاديث الصحيحة
 كما رواه محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام انه اقرأ صحيفه العواصم

التي هي أهل رسول الله صلى الله عليه وآله وخطا امر المؤمنين عليه لم
 بيده فوجد فيها رجل مات وترك ابنة واثمة فللأبنة النصف
 وللأم سهمين للمال على أربعة أسهم فما أصاب ثلثة أسهم فهو للأبنة
 وما أصاب سهما فهو للأم ووجد فيها رجل ترك ابنة وابنة
 النصف ثلثة أسهم وللأبنة لكل واحد منهما السهم فلكل واحد
 منها سهم يسع المال على خمسة أسهم فما أصاب ثلثة فهو للأبنة وما
 أصاب سهمين فللأبنة والحديث طويل وستت علم الله
اشارة ان صاحب النصف فلا كلام وان كثرت على وبن واحد فاصر
 رؤسهم في الأصل ان يابن سهمهم وبن فاعلم ان واقعة كابون
 وثلاث بنات مضر ثلثة في الستة طباينة الاربع فالمسئلة
 ثمانية عشر ولو كن ثمان فن اثني عشر كما مر للواقعة في الربع وان
 اكثرت على اكثر من ثمن فاما ان يستوفى الانكسار جمع الفرق الخمس السبعين

اعني
 ثلثة بنات
 سهمين
 اربعة
 فاصر
 رؤسهم
 فاصر
 رؤسهم
 فاصر
 رؤسهم

وكف كان فاما ان يكون بين رؤس كل فرق منكمه وسهما وفي فرق
 الرؤس الى جزا الوفاق او لا يكون ثمة وفق اصلا فترها كمالها او
 يكون في البعض فنسلك التبعض برذات الوفاق وترك عدمية
 على حالها وبعد العمل بالعضة احدها الاحوال منظر ما آل اليه حال
 الرؤس فان تماثلت فاضرب احد في الاصل او نداخلت فاكتر ما
 او توافقت فضرب جزا وفق فرقة في عدد الاخرى والحاصل
 في وفق الثالثة وهكذا او تباينت فضرب عدد فرقة في
 عدد الاخرى والحاصل في الثالثة وهكذا وقد لاج منه هذا البيع
 وعشرون صورة عليها يدور مسائل الانكسار والاشي عشر
 المستخرجة منها هي الامهات في هذا الباب وهذا الجدول
 كاف في توضيح هذه الاجال وتبين هذه
 الاعمال وصر الله الحصر التوفيق

الحجة ثمانية عشر لاسنة وثمانون ولاختها جدد وسنن ولله ثلثون
وقد سقط منهم نصف الرد وهذه صورة العمل في الآية

١٢٠	٢٤	١٢٠
$\frac{30}{18}$	$\frac{12}{4}$	$\frac{30}{4}$
٧٢ ٧٢ ٣٤	١٨ ٤	٣٤ ١٢ ١٢
١٠٠ ٥٠ ٣٠	٢٠ ٢	٢٠ ١٠ ١٠
١٠٠ ٥٠ ٣٠	٢٠ ٢	٢٠ ١٠ ١٠
١٠٠ ٥٠ ٣٠	٢٠ ٢	٢٠ ١٠ ١٠
١٠٠ ٥٠ ٣٠	٢٠ ٢	٢٠ ١٠ ١٠

مدد مع الفراع من حرره في العدة الاخرى من صرحهم بالجزء والظن في العدة
من البحر الممونة على العدة صلوة والوالد في دار المؤمنين ثم جاءه امر
من كبر الفاسدين المحروكين احسن عليه
وعلمهم افضل صلوة المصلين

زياره مطلقه
 من الامام الثاني عشر سلام عليه
 وقد جرت على لساني واما انتم يا اوليها
 محمد العلي وستمها الايني عشره لاني
 دون حرف العطف انا عشره ما سلام عليكم
 العتمة نتائج الرحمه والادب
 عليكم مقام دين الله
 سلام الله

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعل الصوم جنة من النار والصلوة
 على أشرف الخلق محمد وآله الأطهار **يقول** أقل العباد
 محمد المشتهرين بأهله الذين عاملوا وفقه الله للعمل في يومه
 لعله قبل أن يخرج الأمر من يده لما فرغت من تأليف
 المقالة الاثني عشرية في الصلوة اليومية واختارها الاثني عشرية
 الحجة النفس في بعض الاخلاء الاجلاء وفقه الله لارتقاء

معارف الكمال تأليف اثني عشرية صورية على ذلك المتوال فاسعفة بل
 مع ضيق المجال وقوة اليأس والله اسأل ان ينفع بها الطالبين وأن يجعلها
 من احسن المرافعات ليوم **الاول** الامور التي لا بد للصائم من اجتنابها
 نوعان **الاول** امور فينبذ الصوم باوكلها وتوقف حصول حقيقة على
 اجتنابها كالاكل والجماع **الثاني** ما ليس كذلك ولكن ورد الشرح في
 الصيام عنه كالحقنة على الاوب والارتياض عند بعض والامور الاولى
 لا بد في نية الصوم من قصد المكلف لاساءة عنها ولو اجماع الاختلاف
 الثاني وقد كثر الخلاف من علمائنا فقس الله ارواحهم في تعيينها و
 من ثم اختلفوا في بيان حقيقة الصوم شرعا على حسب اختلاف مذاهبهم
 فيها فبعضهم عرفه بتوطين النفس على ترك امور ثمانية وبعضهم بالاساءة
 عن امور احدى عشر وبعضهم زاد وبعضهم نقص وقد رام بعضهم تفرقة
 بما ينطبق على جميع المذاهب فعرفه تارة بالاساءة عن المفطرات مع
 النية واخرى بتوطين النفس على الاشياء عن المفطرات وهذا دون
 الاسكاف مع استقصاء طرقات الثاني بالنية وبعضهم عرفه بالاساءة عن اشياء
 مخصوصة في زمان مخصوص على وجه مخصوص وهو كما ترى وعرفه
 بعضهم بكفا المكلف كل النهار او حكمه عن المنهات الاثني عشرية ذكرها
 مع التميز وهو جند وفق المراتب حكم الكمال نصف الاخير من النهار مع زيادة

وراجع الى كتابه

معارف الكمال
 تأليف
 اثني عشرية
 صورية
 على ذلك
 المتوال
 فاسعفة
 بل مع
 ضيق
 المجال
 وقوة
 اليأس
 والله
 اسأل
 ان ينفع
 بها
 الطالبين
 وأن
 يجعلها
 من احسن
 المرافعات
 ليوم
 الاول
 الامور
 التي لا
 بد
 للصائم
 من اجتنابها
 نوعان
 الاول
 امور
 فينبذ
 الصوم
 باوكلها
 وتوقف
 حصول
 حقيقة
 على
 اجتنابها
 كالاكل
 والجماع
 الثاني
 ما ليس
 كذلك
 ولكن
 ورد
 الشرح
 في
 الصيام
 عنه
 كالحقنة
 على
 الاوب
 والارتياض
 عند
 بعض
 والامور
 الاولى
 لا بد
 في
 نية
 الصوم
 من
 قصد
 المكلف
 لاساءة
 عنها
 ولو
 اجماع
 الاختلاف
 الثاني
 وقد
 كثر
 الخلاف
 من
 علمائنا
 فقس
 الله
 ارواحهم
 في
 تعيينها
 و
 من
 ثم
 اختلفوا
 في
 بيان
 حقيقة
 الصوم
 شرعا
 على
 حسب
 اختلاف
 مذاهبهم
 فيها
 فبعضهم
 عرفه
 بتوطين
 النفس
 على
 ترك
 امور
 ثمانية
 وبعضهم
 بالاساءة
 عن
 امور
 احدى
 عشر
 وبعضهم
 زاد
 وبعضهم
 نقص
 وقد
 رام
 بعضهم
 تفرقة
 بما
 ينطبق
 على
 جميع
 المذاهب
 فعرفه
 تارة
 بالاساءة
 عن
 المفطرات
 مع
 النية
 واخرى
 بتوطين
 النفس
 على
 الاشياء
 عن
 المفطرات
 وهذا
 دون
 الاسكاف
 مع
 استقصاء
 طرقات
 الثاني
 بالنية
 وبعضهم
 عرفه
 بالاساءة
 عن
 اشياء
 مخصوصة
 في
 زمان
 مخصوص
 على
 وجه
 مخصوص
 وهو
 كما
 ترى
 وعرفه
 بعضهم
 بكفا
 المكلف
 كل
 النهار
 او
 حكمه
 عن
 المنهات
 الاثني
 عشرية
 ذكرها
 مع
 التميز
 وهو
 جند
 وفق
 المراتب
 حكم
 الكمال
 نصف
 الاخير
 من
 النهار
 مع
 زيادة

اوقع جزء من آخره لئلا يخرج بخصوص المسافر والمرى اذا قدم
 او برى قبل الزوال والتناول وصوم الذنوب المنوى قبل الغروب
فصل ما لا يحقق الصوم الا بالامساك عند اثنا عشر **ساعة**
 الاكل والشرب ولو تغير المعتاد وخلاف ابن الجنييد نادر والمرى
 رجح عن مرافقته وطلق بهما السعوط البالغ الحلق وفاقا للشع و
 العلامة الدماء خلافا للمفيد وسلا قدر ولا الطعنة بل يطغى
 باختاره وفاقا للبدكره والمنتهى وخلافا للمبسوط والمختلف وفي
 ابتداء النخامة الصدم والدماعية في فضاء الفم نظر والظاهر
 عدم الافساد خلافا للشهيد وفاقا للمعتبر والمنتهى لاطلاق
 موثقة غياث بل صححه السالمة عن المعارض والمحقق قول
 بافساد الدماعية فقط ونبهه شيخنا العلائي وعلى القول
 بالافساد في لزوم كفارة الجمع اشكال والظاهر عدم الا اذا
 لعدم ثبوت الحرمان على المفطر بل الاقرب الجواز كما عنده رواية عبد الله
 بن سنان من ترجم ابتلاهما في الجحد وفي الرق المتغير عما بظاهر
 كالعلك اشكال ومتغير الاشارة في اشكاله وعدم الافساد مطلقا
 قوي والمنع من مضغ في حسنة الحلبي لا يستلزم مع معارضتها
 محمد بن مسلم المتضمنه مضغ الباقر عليه السلام في المتغير بالنفس
 قال ابو جعفر عليه السلام في ان يترك المضغ فانه

في قوله ما لا يحقق الصوم الا بالامساك عند اثنا عشر ساعة
 في قوله الاكل والشرب ولو تغير المعتاد وخلاف ابن الجنييد نادر
 في قوله العلامة الدماء خلافا للمفيد وسلا قدر ولا الطعنة بل يطغى
 في قوله باختاره وفاقا للبدكره والمنتهى وخلافا للمبسوط والمختلف
 في قوله ابتداء النخامة الصدم والدماعية في فضاء الفم نظر والظاهر
 في قوله عدم الافساد خلافا للشهيد وفاقا للمعتبر والمنتهى لاطلاق
 في قوله موثقة غياث بل صححه السالمة عن المعارض والمحقق قول
 في قوله بافساد الدماعية فقط ونبهه شيخنا العلائي وعلى القول
 في قوله بالافساد في لزوم كفارة الجمع اشكال والظاهر عدم الا اذا
 في قوله لعدم ثبوت الحرمان على المفطر بل الاقرب الجواز كما عنده رواية عبد الله
 في قوله بن سنان من ترجم ابتلاهما في الجحد وفي الرق المتغير عما بظاهر
 في قوله كالعلك اشكال ومتغير الاشارة في اشكاله وعدم الافساد مطلقا
 في قوله قوي والمنع من مضغ في حسنة الحلبي لا يستلزم مع معارضتها
 في قوله محمد بن مسلم المتضمنه مضغ الباقر عليه السلام في المتغير بالنفس
 في قوله قال ابو جعفر عليه السلام في ان يترك المضغ فانه

كالظاهر

فان

كالظاهر على الظاهر وان حرم ولم اجد لاحد فيه كلاما مآثر
 الضر فلا ريب في افساده وما في حسنة علي بن جعفر من يجوز مضغ
 الصائم لسان المرأة لا يستلزم ابتلاعه ثم متعده لا نظار في مضغ
 واخراته الثلثة عالما بخيارا يقتضي وكيفية امكذب العدلين
 في الاصباح ولا شيء على السامى ولا على خائف الثلث لعطشان
 جوع ونحوه وفاقا للعامة وخلافا للشهيد وليقتصر على سدد
 الرق والاقصى وكذا وهل عليه تقليل المدة بتعظيم الجمع والتمتع
 الاظهر نعم ولا على فان الغروب فيظهر خلافا للمعتبر وفاقا للشع
 والصدوق الصحيح ذرارة ولا على المعول فيه وفي عدم الاصباح
 على عدلين وان امكنه العلم ومكذب الواحد فيه ولو فاستاك
 يقتضيه اطلاق صحيح العيص يقتضي فقط وكذا فاعل الفساد
 استصحى بالليل ممكنا من المراجعة مخطي وجاهل الحكم كالناسي
 عند بعض وكالهالم عند آخرين والافوى القضاء لا غير
 المكروه بالوجرة كالناسي اجاءا وكذا بالتعبد وفاقا للائمة
 والشع نوجب القضاء وفي سقوط الكفارة عن الحي سبوع
 الغرض مطلقا او سوى الصوم او لعدم مطلقا اقوالا وكذا في
 سقوطها بمسقطه مطلقا او القسري او عدمه مطلقا ان

الحذر
 بالاحتياط
 والاعكاف الواجب

في قوله
 في قوله
 في قوله

او
 في قوله

هذا هو الوجه في قوله
فان احتمل في وجوب القضاء اشكال
اما الكفار فلا على الاظهر **الاصح** ولو جرح الحنفية قبله او
فاعلا او منعوا لاطفلا او بالغاجيا او ميتا ذكرنا وان في مقتضى
ويكفر وفي الجنين المشكل قبله اشكال فاعلا او منعوا اما دبرها
ففسد لهما ان كان من واضح وقرب البيان عدم الغسل بنحو
المكلمين فلا يفسد صومهما والمكلم من الزوجين يحل كفارة
المكلمة وبغيره لا قضاء فعليه نصف حد الزاني وفي الاجنبى
قطر والاولوية ممنوعة لاشد تية الانعام ولا تحمل عن التام
خطه فالشئ وفي تحمل المسافر ونحوه توقف والمعتبر حال التحمل
على الاظهر فلو اكره العاجزة عن الحصال وهو قادر لم ينقل
الى ماد ونها مع احتماله **الاصح** تعدد البقاء على الجنابة حتى يصح
وانفساده مشهور وصحاح الاخبار به متظافرة وخلاف القصد
الاصح والاصح

ضعيف

هذا هو الوجه في قوله
فان احتمل في وجوب القضاء اشكال
اما الكفار فلا على الاظهر **الاصح** ولو جرح الحنفية قبله او
فاعلا او منعوا لاطفلا او بالغاجيا او ميتا ذكرنا وان في مقتضى
ويكفر وفي الجنين المشكل قبله اشكال فاعلا او منعوا اما دبرها
ففسد لهما ان كان من واضح وقرب البيان عدم الغسل بنحو
المكلمين فلا يفسد صومهما والمكلم من الزوجين يحل كفارة
المكلمة وبغيره لا قضاء فعليه نصف حد الزاني وفي الاجنبى
قطر والاولوية ممنوعة لاشد تية الانعام ولا تحمل عن التام
خطه فالشئ وفي تحمل المسافر ونحوه توقف والمعتبر حال التحمل
على الاظهر فلو اكره العاجزة عن الحصال وهو قادر لم ينقل
الى ماد ونها مع احتماله **الاصح** تعدد البقاء على الجنابة حتى يصح
وانفساده مشهور وصحاح الاخبار به متظافرة وخلاف القصد
الاصح والاصح

هذا هو الوجه في قوله
فان احتمل في وجوب القضاء اشكال
اما الكفار فلا على الاظهر **الاصح** ولو جرح الحنفية قبله او
فاعلا او منعوا لاطفلا او بالغاجيا او ميتا ذكرنا وان في مقتضى
ويكفر وفي الجنين المشكل قبله اشكال فاعلا او منعوا اما دبرها
ففسد لهما ان كان من واضح وقرب البيان عدم الغسل بنحو
المكلمين فلا يفسد صومهما والمكلم من الزوجين يحل كفارة
المكلمة وبغيره لا قضاء فعليه نصف حد الزاني وفي الاجنبى
قطر والاولوية ممنوعة لاشد تية الانعام ولا تحمل عن التام
خطه فالشئ وفي تحمل المسافر ونحوه توقف والمعتبر حال التحمل
على الاظهر فلو اكره العاجزة عن الحصال وهو قادر لم ينقل
الى ماد ونها مع احتماله **الاصح** تعدد البقاء على الجنابة حتى يصح
وانفساده مشهور وصحاح الاخبار به متظافرة وخلاف القصد
الاصح والاصح

قصده الفرار وكذا في تكررها بتكررها في الواحد مطلقا
حتى الازدراء والنزع او مع اخلافه في المجلس او تخلها او
العدم مطلقا وسبيل الاحتياط في الكل واضح **ان** انزال
المني ولو بفعل ما يظن معه كتحليل الجماع عن قصد فيقتضى
ويكفر ولو احتمل نهارا فوضوئه صحيح ولا غسل عليه لاجتماعا وفي
تحريم يومه لظنه نظرا فان احتمل في وجوب القضاء اشكال
اما الكفار فلا على الاظهر **الاصح** ولو جرح الحنفية قبله او
فاعلا او منعوا لاطفلا او بالغاجيا او ميتا ذكرنا وان في مقتضى
ويكفر وفي الجنين المشكل قبله اشكال فاعلا او منعوا اما دبرها
ففسد لهما ان كان من واضح وقرب البيان عدم الغسل بنحو
المكلمين فلا يفسد صومهما والمكلم من الزوجين يحل كفارة
المكلمة وبغيره لا قضاء فعليه نصف حد الزاني وفي الاجنبى
قطر والاولوية ممنوعة لاشد تية الانعام ولا تحمل عن التام
خطه فالشئ وفي تحمل المسافر ونحوه توقف والمعتبر حال التحمل
على الاظهر فلو اكره العاجزة عن الحصال وهو قادر لم ينقل
الى ماد ونها مع احتماله **الاصح** تعدد البقاء على الجنابة حتى يصح
وانفساده مشهور وصحاح الاخبار به متظافرة وخلاف القصد
الاصح والاصح

ضعيف وصحاح العيص وحبيب محمدا على التقي
ويكفر وضعف روايات المكفر بحجر بالشهر والمرضى ابن
ابى عقل يقتضى لا غير وهل يلحق به بعد الجنابة ليلا مع علمه
تعد الغسل اشكال والحق ذات الدم اقوى اشكالا ومع
الحقوق ففي وجوب ضم الوضوء الى الغسل لصومها نظر
اصح الجنب بنومته الاولى غير قاصد للغسل ذاهلا غير
فقتضى فقط مع احتمال سقوطه لا قاصدا تركه ولا مترددا في
ايقاعه فيكفر فيها ولا قاصدا له فلا شيء عليه **اصح**
بنومته الثانية قاصدا للغسل ظاهرا لا غيبا له فقتضى وجوب
تحريمه وان حصل او بدون احد ما يكفر ايضا **اصح**
بنومته الثالثة ولو قاصدا للغسل ظاهرا لا غيبا فقتضى ويكفر
على المشهور وعلمه الشئان وفي المعبر والمنقضي فقط ان
نام قاصدا له **اصح** ايصال الخبر الى الحلق ومبداءه مخرج الخاء
المجتمعة وقد بعضهم بالخليل وهو الحق فقتضى فقط وفاقا
للمرضى والحق به الدخان والبخار الخليطان وموقفه عمر بن سعيد
بنى الباس عن الدخن والخيار محموله على الرقيق **الاصح** الارتماس
وفاقا للعد والشهد وجاعة وادى المرضي في الاتصال الاجماع

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

الاصح

عن عثمان بن عفان عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 من شحان او الشيع ولو ساقا او ضاقا او شهادة عدلين متحدة
 او ملققة على الاظهر نحو الوغيا من داخل او خارج لا يشهادتين ولو
 متضامتين ولا بالواحد خلافا لسلطان ولا بالجدول ولا بالعدد
 بمعنييه وحكم متفقات المغارب واحد لا يختلفا بها واحتل في
 الدين من ثبوت في الغري بوثقه في الشري للاولوية وهو مبني على
 كونه الارض والبرهان الاتي متضمنها اذا لم يتم اليه وقد انقضا جاعة
 من اصحابنا في كتبهم الفقهية **قضا المكلف** ما فاته من شهر رمضان
 او من واجب معين والثاني يجوز افساده مطلقا على الامع
 تضييقه بظن الموت والاول محرم بعد الزوال احكاما لا قبله عند
 الامع تضييقه بغيره او برضائ والذبي في صحاح ابن الحاج تفرق وبه
 يجمع بينها ومن غيرها من الصحاح وغيرها ولا يجب فوريتها خلافا لابي الصلاح
 نعم يجب تقديمه على رمضان الا في مؤخره المزمع الغرم عليه فحظر
 عند المصنف لمريض او ديم مانع او مضر ضروري نقض فقط وبدون مع
 القدي من كل يوم بعد عند الاكثر والشح بمدى وسنم المريض يذري
 فقط **ما يتجمل** المكلف عن غيره اما اجرة محبة تلقيه بما يعتقده
 متشا غلا على الاظهر او بدونها وهو ما فات الارب لعدمه على قول مطلقا
 والاول مستحب

عن عثمان بن عفان عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 من شحان او الشيع ولو ساقا او ضاقا او شهادة عدلين متحدة
 او ملققة على الاظهر نحو الوغيا من داخل او خارج لا يشهادتين ولو
 متضامتين ولا بالواحد خلافا لسلطان ولا بالجدول ولا بالعدد
 بمعنييه وحكم متفقات المغارب واحد لا يختلفا بها واحتل في
 الدين من ثبوت في الغري بوثقه في الشري للاولوية وهو مبني على
 كونه الارض والبرهان الاتي متضمنها اذا لم يتم اليه وقد انقضا جاعة
 من اصحابنا في كتبهم الفقهية **قضا المكلف** ما فاته من شهر رمضان
 او من واجب معين والثاني يجوز افساده مطلقا على الامع
 تضييقه بظن الموت والاول محرم بعد الزوال احكاما لا قبله عند
 الامع تضييقه بغيره او برضائ والذبي في صحاح ابن الحاج تفرق وبه
 يجمع بينها ومن غيرها من الصحاح وغيرها ولا يجب فوريتها خلافا لابي الصلاح
 نعم يجب تقديمه على رمضان الا في مؤخره المزمع الغرم عليه فحظر
 عند المصنف لمريض او ديم مانع او مضر ضروري نقض فقط وبدون مع
 القدي من كل يوم بعد عند الاكثر والشح بمدى وسنم المريض يذري
 فقط **ما يتجمل** المكلف عن غيره اما اجرة محبة تلقيه بما يعتقده
 متشا غلا على الاظهر او بدونها وهو ما فات الارب لعدمه على قول مطلقا
 والاول مستحب

على آخره يمكن من فضله فحب على كبره كورا واولاده القمام به ومع تساويهم
 فالشيخ توزع وابن البراج يفرج وابن ادريس فيسقط والاول اقرب
 والمعية سايفه بخلاف الصلوة ويوم الكسرى كفاي كالمواحد فلو افطراه
 بعد الزوال وهو عن رمضان كفى وجوب الكفارة ثم في تعدد ما او
 وحدتها عليها بالسورة او كفايتها نظر ومحملى الفرق بين الدفعي
 التعاقبي ففي الاول كالثاني وفي الثاني على الثاني ولو اجمع الثابتين
 طفلا والبالغ فالشهاد الثاني على الثاني وفيه نظر لو ^{في} صححه
 القصار بلفظ الاكبر واسم التفضيل اما المشتق مما قبل المفاضل وهو
 هنا في السن لا غير ولا قضاء على غير الابن لو فقد بن متصدق من المكة
 عن كل يوم يتي والمفيد يقتضي حشد اكبر ذكورا هله ومع تقدم
 وهو مختار الدرر من ونقله عن ظاهر القدماء ولا يخفى الاستمرار
 مع القدرة على الاظهر وفي وجوبه مع البحر نظر وهل المرأة كالرجل
 في القضاء عنها قل نعم كالدرر من وقل لا كالسراير والاول اقرب وتزعم
 عليها الحنفى فلو كان له ولدان ظهري وبطنى سقط عنها على الثاني واحتل
 على الاول تخصيص الاول وشركه مع الثاني ما وجب بنذر او عهدي
 او يمين وينقض فيما وجب باحدها واصالة خلافا للبخ والمرقضى
 ولا يجب تباعد الا باسقاط لفظ او معنى خلافا لابن البراج ويتبعين

مبين

تعيين الزمان فلو صادف رمضان او سقرا او داما ما عا او عدا او سقرا
 افطر وعليه القضاء على الاظهر اما المكان فالحنفى في تعيينه بالنذر فلو ان
 واشترط العلامة المنزله وهو ظاهر في الصلح وناذر صوم داوود
 ان والى فلا كفارة وفاقا للعلامة وخلاف السراير وناذر الشهر مخير
 من العددي والبالى ان يراى باوله والا فالعددي وناذر يوم لقضاء
 رمضان لا ينظر مطلقا فعيل الزوال كفارة ويجعل كفارة **الماضي**
 صوم بدل الذي افاقره وان وجد عنه وهو ثلثة ايام متابعات في الحج
 وسجدة لو متفرقة على الاصح اذ ارجع الى اهله وشركه الخمسة فقد ثبت والا
 ابقاه عند من مذبح عنه في ذي الحجة **الماضي** صوم شهرين متتابعين جاحا بينه
 وبين الحق والطعام السن في كفارة قتل العمد والافطار في نهار رمضان
 على محرم اصاله كالزنا او لعاض كالحيض ومخير ابنيه ومن كل شهر في الافطار
 على محمل وخلف النذر والعهد وفساد واجب الاعتكاف وجزء الماشقة
 في المصاب وينسب بين البدن والاطعام في صيد المحرم خاصة ومربا على
 العتق فان عجز فالاطعام في الظهار وقل الخطاء **الماضي** صوم شهر هلالى
 في طهار العبد ومثله الخطاء وعددي في صيد المحرم بقرة الوحش او حمار
 اذا عجز عن البقرة ثم عن اطعام ثلثين **الماضي** صوم ثمانية عشر يوما لكل من
 وجب عليه شران فجز عنها والمفيعض من عرفات قبل الغزو عيدا اذا عجز

والمضى
 بالماضي
 من الشهر
 من الشهر

عددي او مح

وظائف الضرر التام بترك المجامعة نهارا يجامع على الاظهر وتردد فيه في
 المتنى وهل لزوجه الصائمة الاستماع فيحمل عنها الكفارة نظر و
 تعنى لو كان معها حايض وقبل خبير بينهما تعارض المفسدين ولو كان
 معها مجنون او مسافرة ونحوهما عيئت **الفصل** صوم الواجب
 الا النذر المعينة وثلاثة الهدى وثمانية عشر البدن والمتن
 اضاف المعين ان صا دفر والمفيد ما سوى رمضان من الواجب
 والصدوقان صوم الصيد والعمل على المشهور والضايق قصر
 الصلوة ولا تخير في الاربعة على الاظهر وجاهل الحكم معذور فيخبر
 ونظر اثنان التبار متى علم ويقضيه والمفطر قبل جدرخص او بعده
 بعد الزوال تقضى اما الكفر لو استمر على سعة فبني على عدم المسقط
 بطرق المسقط والقادم موطرا عيئت استحبابا وقضى ثمسكا قبل الزوال
 يتم ويجزئ ويعد كالمفطر وكذا المعاق **الفصل** الامور المعتمدة في
 الصوم اثنا عشر **الاول** تعنى سبب الصوم من نذر او كفارة او حمل و
 نحوها ولا يشترط في رمضان والحق بالمرتضى النذر المعين وهو قس
 وفي الحاق طارى التعيين لظن الموت والقضاء لقرب رمضان احتمال
 ولو نوى في رمضان غيره عالمنا صح عنه عند الشيخ والمرضى والمحقق
 وفي التراب والمختلف لا يصح وهو الاصح **الفصل** قصد الوجوب او النذر

في صوم الواجب
 في صوم النذر
 في صوم الكفارة

في صوم الكفارة
 في صوم النذر
 في صوم الواجب

في صوم الكفارة
 في صوم النذر
 في صوم الواجب

والنذر

ولا يخفى انه قد مدح امكان الجزم بخبر مع علمه وفانما الشيخ الشهيد
 في متون الاربع **الفصل** قصد الاداء او القضاء في غير رمضان
 وفيه لا يلزم قصد الاداء وبحور لموجبه التزديد عليها على الا
الفصل قصد الترتيب ولا يضرم طم الثواب ودفع العقاب
 اذا كانت هي المقصد الا على اما العكس فلا اكثر على افساد النية
 في الصوم وغيره وفي التساوى نظر والظاهر عدم الاضرار بها
 وكذا الوامر الطيب بالجمية فضمها اليها وقد يفرق بين الصوم المعين
 وغيره **الفصل** تجزئها او حكمه كالخلق بحشة الله او بقاء
 الجبل حجرا لا يندوم زيد مثلا وناذر صوم يوم قدومه نوى
 لئلا ان جزم به او ظن على الاظهر فله التعلق به وان شك
 فقدم قبل الزوال والناول نوى **الفصل** الاستدانة بالحكمة
 الى الليل ولو قصد لافطار ثم قطع او هل قصد صومه او الصلوة
 فواجب القضاء والكفارة ووافقت في المحلف على القضاء والمفسر
 والشيخ لا ووافقه في المستر بشرط تجديد النية وللحث من الطرفين
 مجال ولا نص في هذا المقام **الفصل** اتعاها فمابين اول الليل والنوى
 الصوم المعين وان غفل عن قصد ويصير متارنتها للفرح خلافا للمفسر
 ابن ابي عمير ولا يخفى في شعبان عن ناسيها في رمضان خلافا للمفسر

في صوم الواجب
 في صوم النذر
 في صوم الكفارة

في صوم الكفارة
 في صوم النذر
 في صوم الواجب

في صوم الكفارة
 في صوم النذر
 في صوم الواجب

3

4

5

6

7

ايقاعها قبل الزوال والناهيها ليلا والجايل بوجوب ذلك اليوم
 فيعلم ومن تجد وعزمه على صوم واجب غرض من كالتقضاء والندب
 المطلق **قوله** ايقاعها ولو في آخر النهار لمن يجد وعزمه على صوم
 مندوب **قوله** تجد ها ليزي الندب فظهر الوجوب بالعكس
قوله تجد ها لو نوى عن سبب فظهر الوجوب والاستحباب
 بغير **قوله** تعدد ما بتعدد الايام في غير رمضان اجماعا
 وكفى فيه الشك ان بالواحد في اوله ونقل المرفي عليه الاجماع
 وما قال من ان مبني الخلاف على ان صومه عباده واحدة فلا
 يفرق فيه على اجزائها وعبادات متعدده ليس بشي
 لا يصح الصوم من اثني عشر **قوله** الطفل وان بلغ اثناء نهار رمضان
 ولم يتناول خلافا للخلاف ولو ظن الشاك في بلوغ الامناء بالجماع
 لم يحك الامتحان لوقوف الوجوب عليه ولو قطع احتياقا الحق على طريان
 للدليل **قوله** المحنون وان كان يفعلها هياما منه ولا يمنع من المفطرات و
 لا يجوز ولا دخل لسبق النية خلافا للخلاف **قوله** ذات الدم المانع
 منه وهل لها جلد بعباد كسدم عاداتها واذا خيراها انصاف رمضان
 او انذر المحسن اشكال ولم اظفر للمقدم فيه بكلام **قوله** المغي على ولو
 لحظة ولا قضاء عليه وصح الفند والمرضي صومه ان سبقت نيته

فصل في ما يجب من الصوم
 في الايام والاشهر والاعوام

في ما يجب من الصوم
 في الايام والاشهر والاعوام

واجب القضاء ان لم يواف ما صوم النائم فصحا اجماعا مع سبق
 النية ولو استغرق النهار لشرب مرق قد عامدا عالما في صحته
 نظر **قوله** السكان وهو كالمغي عليه الا في عدم القضاء **قوله**
 الكافر ولا يصح منه الا ما اذكر كغيره مسلما اما اذكر زواله خلافا
 للمسوط والردة مطلعا في اثناء النهار مبطله مطلقا والشع و
 المحقق ان بقى الى آخره وعلى المرتد القضاء ولو فطر بدون
 الخلف اذا استبرأ خفقا عليه لا لصحة عبادته للروايات
 الصحة بعدم صحتها **قوله** المرض المضربة كامر وفي الحاق
 الصحيح الخائفا المرض به اشكال وما لم يده بعض الاحباب وهو
 غير بعيد ويزود في المنهي **قوله** المسافر ولا يصح منه الواجب
 سوى ما مر اما المندوب فالصدوق في الغفلة لا يصح مطلعا
 وفي المقنع الا ثلثة الحاجه في مسجد النبي صلى الله عليه واله واعا
 في الاربعه ووافقه الفند في الثلثة واضاف مشاهدا لائمة
 سلام الله عليهم وبعض المساهرين على الكراهه معنى قوله التوا
 الا في ثلثة الحاجه والمسئله محل وقت والاحوط كمن المسافر
 مطلقا المندوب سواها لصحة روايات المنع وضعف روايات
 الصحة الروايات ولا تجزم سفره اذ هو عدم وقت التقضا والا

الفصل في ما يجب من الصوم
 في الايام والاشهر والاعوام
 في الايام والاشهر والاعوام
 في الايام والاشهر والاعوام

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمد لله على الانه والصلوة على اشرف انبيائه واوليائه

فابعد فبقول اخرج الملق الى رحمة الله الكفني محمد

المشتهر بهاء الدين العالبي وفقه الله للعمل في يومه لغده

قبل ان يخرج الامر من يده هذه رساله اثنا عشرية

تتلو عليك مناسك حج التمتع على نهج قريب اثني عشرين و

اسلوب غريب عبقري جعلتها على سوال رسالي اثني عشرية

في فقه الصلوة الويتية راجيا من الله ان ينفع بها الطالبين

الطالبي في فقه الصلوة الويتية

في الارشاد ولو بذله زاد راحله وموته

عيار وجب ولو وجب فالا استطاع به

فوقها من ان كان البذل

وان يجعلها من احسن الذخاير لنوم الدين

الموفق شرائط وجوب الحج اثني عشر

او بعده قبل احد الوتوق من الدين العقل كذلك ويراعى في الدوا

سعة وقت الافاقه للافعال

الممكن من ضروري الماكل والشرب والملبس والكن ذهابا و

ايابا الى بلده وان لم يكن له بها اهل ولا ملك بالملك او البذل

مع الوثوق والشفع او حسب على من حج بالبذل اعادته اذا

او محقة مع الحاجة كاعتقار الدين من مؤنة واجبي النشئة

الى رجوعه ولو بديل كما سبق زيادة ما استطاع به عن

داره وخادمه ودابته بحسب حاله وكيفية وان كان موجلا

واجرة المحرم ان احتاجت الله وفما احتاج الله من كتب العلم

وشاب التحمل نظر العتقة من المرض المانع عدم

العصب بشخوصه ما عدا ما قطع عصب مثلا

في الطريق على النفس والمال ولو يدفع ما لم يكن مخافة لا يقن النظر

ان قاتل المارة على بضعتها وما جكته فان اكثره

الزوج قدّم قول من شهد له الحال او البينة وبدونها قوطها

معه بالارسل على الارسل استقار الزكوة

في فقه الصلوة الويتية

الحرمات في الحج

مع العين على اشكال **الثاني عشر** عدم ضيق الوقت بحيث
 يحتاج في قطع المسافة الى سير عفيف لا تحمل شمله عادة
فصل اول مناسك التمتع احرام العمرة ومستحباته المتقدمة
 عليه اثني عشر **الاول** يوفى شعر الرأس من اول ذى القعدة
 وتساكد عند هلال ذي الحجة **الثاني** يوفى شعر الخيعة كذلك
 اذا لم يشعر الابطن **الثالث** اذا لم يشعر العانة تقلم الاطفال
الرابع الاخذ من الشارب **الخامس** الاطالة بالتور من اسفل
 الرقبه فمزالا وان قرب عبده بها **السادس** الغسل واوجبه ابن
 ابي عيقل ووقته يوم الاحرام وتقدم طائف الاعواف اقرب
 اوقات مكانه الله ويجزئ غسل التمار للاحرام في اى جزء
 من يومه وغسل الليل له في اى جزء من ليلته ما لم يخلل حدث
 فيه **فصل** **السادس** مسح الاظفار بالماء لو غفل قدمه من الغسل بينه
والسابع اعادة الغسل لو اكل او طيب او لبس ما يحرم على المحرم
والرابع صلوة الاحرام وهي ست ركعات او اربع او ثمان
 بالحمد في الاولى وبالتوحيد في الثانية **الخامس** الاشرط عنده
 بالاناء **فصل** واجبات الاحرام اثنا عشر **الاول** النية المعينة
 فكون احرام عمرة او حج بالاصال او بالذکر لنفسه او غيره اداء او قضاء

وهذا هو التمتع في الحج
 والشعير حرام في كل وقت
 الفحل في كل وقت
 لا تقام في كل وقت
 كمن عبده

يوشح برل

الثاني نزع الرجل المخطط **الثالث** لبسه ثوب الاحرام بان يترابا جدها
 ويرتدى او يوشح بالآخر **الرابع** تقارنتها لاول جزء من الطيبات متارفة الاحرام
 الاربع وهي لبسك اللهم لبسك لبسك ان الحمد والتعبد لا شريك
 لك لبسك **الخامس** نية الطيبات **السادس** الاستدانة بالحكمة للثنتين
 الى آخر الفعلين **السابع** اللفظ بالطيبات الاربع والآخر يعقد بها
 قلبه ويحرك لسانه ويثير باصبعه **الثامن** وقوع الاحرام في
 احد المواقف السمان كان للعمرة وفي مكان كان الحج **الثاني عشر** ترك الافعال الاثني عشر
الاشية **الخامس** عدم القرض على الانف من الدراجة الكرم **الحادي عشر**
 كون ثوب الاحرام غير حرير ولا مذهبين ولا مشقين ولا من
 جلد غير المأكول او صوف او شعر او وبر **الثاني عشر** كونها طاهرة
 من الخجاسات الغير المعنوة في الصلوة **فصل** محرمات الاحرام
 اثنا عشر نوعا **الاول** ما يتعلق بصيد البر حيازه وذبحه واكلاه
 ودلاله واساره وتبسيها ولو باجازه سلاح ونحوه والمراد به
 كل حيوان محلل مختص بالاصال كالاسد والثعلب والارنب والضب والبرص
 واليوسج والقنفذ والحضاية والزنبور وبحوز صيد الماء وهو
 ما يبيض ويفرخ فيه فالبط والاوز يرتان **الثاني عشر** ما يتعلق بالنساء من
 الجماع والقبيل واللمس والنظر بشهوة والعقد عليهن والشهامة عليه والاوز غار

الاحرام ما قاله
 من الاحرام
 الاحرام
 الاحرام
 الاحرام
 الاحرام

البط اذكر

الثاني

واقامتها وان تحمها تحلها ويلحق بالجماع الاستحسان **الثالث**
 ما يتعلق بالطيب من الشتم والسعوط والاكل والاطلاق المحنة
 ويراد به ذوالواحدة الطيبة المتخذ للشم عرفا سواء كان
 حيوانيا كالمسك والزباد او نباتيا كالصندل والعود
 وفي النباتات الرطبة كالورد والبنفسج ونظره بالطيب
 المذهن ولو غير الطيب واستثنى عن التطيب شتم مخلوق
 الكعبة والعطري المسعى **الرابع** ما يتعلق باللباس والزينة
 وهو لبس الرجل المحنط وما يحمله كاللبد والدرع والمرد
 والمخلل والمحقود سوى الاثار ولبسه الخاتم للزينة والتمتع
 وماستر ظهر القدم كلا او بعضا الا ما لا بد منه كشارك النعل
 ولبس المرأة ما لم تعتد من الحلي ومطلقا للزينة واظهار معتاد
 للزوج او المحارم ونظمتها الوجه ولو بعضه نقاب و
 نحوه والحناء للزينة والاكتمال بالسواد وكذا الرجل فملها
الخامس بغطاء الرأس رأسه كلا او بعضا ولو بالطين
 او الجنا او الارثاس او حمل شئ واستثنى عصا القرب وما
 قشره الوسادة واليد **السادس** تظليله بافوق رأسه
 سائرا لا باعن احد جوانبه ولا نازلا واغتر المرفق تحت كفه

في بعض ما ذكره من الاستحسان
 على الخلق وقوله من حلق راسه في حلقه
 كذا في بعض ما ذكره من الاستحسان
 في حلقه

في حلقه
 في حلقه

المحمل ونحوه **السادس** قلم الظفر كلا او بعضا **السابع** ازال الشعر عن
 الراس او اليدين **الثامن** قتل هوام الجسد مباشرة وتسييبا كالقمل
 وبحرقها اليها الى الاحز والمساوي لا الادون ونباح قتل البرغوش
 على الاظهر وكذا القراد عنه وعن بغيره والحلم لغرضه عنه لا عن
 بغيره على الاظهر **الثاني** الجدال لغرائث حيواني باطل وهو
 قول لا والله وبلى والله والاظهر بقيد ما كان على سبيل المحرم فلو
 قاله مع نفسه من غير مخاطبة او معه حاكيا عن غيره او
 ناهيا له عن قوله فلا يحرم **الثالث** النظر في المرأة للرجل و
 المرأة **الرابع** اخراج الدم ولو بالسواك واستثنى خروجه
 بحك الجرب ولم تذكر الكذب والسياب وقطع غير المستثنى
 من شجر الحرم وحشيشه في غمرات الاحرام كافعله غيرها
 لعدم اختصاصها بالحرم **فصل** مكرهات الاحرام اثنا عشر
الاول الكلام بغد كراته او ما في حكمه او لحاحه **الثاني** تلبية
 النادى **الثالث** الاغتسال للبيد **الرابع** المصارعة **الخامس**
 شتم الفاكهة **السادس** الاستجمام **السابع** حلق راس المحل **الثامن** التظليل
 للنساء **التاسع** ذلك الجسد **العاشر** النوم على الفراش الغير الابيض
الحادي عشر غسل ثوبه وان توتخا الا لجماسه **الثاني عشر** كونها

في بعض ما ذكره من الاستحسان
 على الخلق وقوله من حلق راسه في حلقه
 كذا في بعض ما ذكره من الاستحسان
 في حلقه

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

[illegible]

مباشرة الذبح بنفسه من دون استئابة وان جازت احتيالا **فصل** يجعل
 يد مع يد النايب ان استئابة **فصل** غرا لابل فاعلم **فصل** جعلها صورا
 اي صفات كثرت **فصل** الدعاء بالماثور عند الخراء **فصل** رجليها
 بين الخف والركبة **فصل** طعنهما من الجانب الايمن **فصل** اذا فرغ مما يتعلق
 بالهدى وجب على الرجل مستحق الحلق ناويا كسائر المناسك والمرأة القصيرة ناوية
 مستحبات الحلق اثنا عشر **فصل** التسمية **فصل** الدعاء بالماثور **فصل** الاستئابة
 من الجانب الايمن من الناصية **فصل** استئابة الناسك قبله **فصل** استئابة
 الرأس الى العنقين المقابلين لوترى الاذنين **فصل** استئابة النية الى ان يكمل الا
 تحصيل للفضل **فصل** اسرار من لا شعر له سوى على راسه **فصل** امره بعد الذبح
 لمن حلق قبله **فصل** تقديم الاضحية بعد **فصل** الاخذ من الشاركة **فصل** **فصل**
 وفي الشعر يعني **فصل** بعثه اليها ليدفن بهما ن حلقه بعد حيلة عنها العذر
فصل اذا فرغ من مناسك حتى انثنته غسل ما عدا الطيب والنساء وجب
 العود الى مكة لطواف الحج وركعتيه ثم السعي وتحلل بعده الطيب ثم طواف النساء و
 ركعتيه وركعتيهما في الواجبات والمستحبات كما مر فاذا فرغ منها وجب العود
 الى منى لوى الجمال الثلث على الترتيب وسببت يلى الشرف الثلث ومن اتى في
 الصل والنا اجاز له تركه سببت الثلث الا ان يدخل المغرب عليه يعني فيجب
فصل استحب العود الى مكة لطواف الوداع مراعاة اداب خطها كما مر

مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق
 مستحبات الحلق

ودخل الكعبة زادها الله شرفا وتحتيات دخولها اثنا عشر **فصل** الفصل
فصل في الاخذ بمحلتى الباب عند الدخول **فصل** الدخول حافيا **فصل** المسكنة
 والوقار **فصل** للصنوع والخشوع **فصل** احضار القلب **فصل** قصور الرخاء
 الحراء من الاسطوانتين اللتين تليان الباب **فصل** الصلوة عليها **فصل**
 القتلة في الزوايا الاربع في كل زاوية ركعتان **فصل** العاشر التمام من الركن العراقي
 راضا يديه بالاعاء وكذا في اليمنى ثم الركن ثم الركن الاخر **فصل** العود
 بعد ذلك الى الرخامة الحراء **فصل** الوقوف عليها وارتفاع راسه الى السماء مظللا
 للدعاء فاذا خرج من الكعبة كبر ثلاثا عند خروجه وصلى ركعتين عن يمين الباب
فصل المستحبات في وداع الكعبة اثنا عشر **فصل** طواف الوداع بأداء
 كما مر وليس هذا اضطرار **فصل** وداع البيت بعد الطواف من المسجد **فصل**
 ان يكون آخر عمره وضع اليدين على الباب **فصل** الشرف من زمزم **فصل** ان يمشي
 في حال خروجه من المسجد آتيا قايما عابدا ولا يباح احدون الى ثوبا
 راعينون الى ريناراجون **فصل** الخروج من باب الخنطين بأداء الركعتين
فصل السجود عند الباب مستحب **فصل** ان يكون آخر كلامه في هذا
 الوقوف اللهم الا اتي اقلب على الله الا الله **فصل** عود من مكة
 من غير وداع للآتيان به وان بلغ مسافة القصر ولا يحتاج الى احرام
 مالم يعض شهر **فصل** الوداع **فصل** ان يكون عازما على العود الى الحج في وقت الوداع وعنده

مظللا للسمو والوعاء
 الوقوف بعد السجود
 مستحب للكهبة صرم



بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
اعز للاب والابن
لا رياء ولا ربح ولا ربح
ولا رياء ولا ربح ولا ربح

2. مال زرايه و ميطان زرايه

باب من استعمل
العلم في الدنيا

في الحدث من حفظ لقلبة وقبقة وذبة دخل الجنة

[illegible]

وحدث بخط والده الشيخ على رحمه الله صورة محمد على هبته ولد المولود المبارك
 ان شاء الله تعالى عانته واطم تاج الدين ابو محمد عبد العالي ابن علي بن حسين
 بن علي بن محمد بن عبد العالي تاسع عشر شرفي القعدة ليلة الجمعة سبت
 وعشرين وتسعائة ان شاء الله سبحانه انشاء مبارك وجعله خلفا صالحا
 محمدا وآله الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين ان شاء الله اعلى الله مقامه

فألف ونوع الأول والثاني
في الالف والواو والياء
بما فيهما من الحروف
التي هي في الالف والواو
والياء

منهم من كان في كنفه من بني النضير

۹۰ ماہر سلطان کے اہل رحمہ للعلما الجین امام اے انور اے ابا رب

روى عن النبي عليه السلام انه قال كل مسكر خمر وعيا الكفا على الكفا ما كان عاقبة الخمر فهو خمر ولو لم
 يتغير من
 انما يكون نجاسة البر بالحقارة اختلفوا في الخمر والشبه بغيرهم عدم الفرق من خليله وكثيره ووق ان
 بابونه فاجابة القطر عشرين ذوقا فانه على ما ذكره الشيخ في بعض النسخ المشهور ان هذا النسخة وان
 القطع بالظاهرة على ذلك بعدد من يثبت على الخمر في جميع قولهم انما هو في نفسه فلهذا انما هو
 في الروايات والاشعار في بعض النسخ انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 حتى نقل عن بعض الروايات المستند رواية عن النبي عليه السلام انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 روى عن النبي عليه السلام انه قال كل مسكر خمر وعيا الكفا على الكفا ما كان عاقبة الخمر فهو خمر ولو لم
 يتغير من
 انما يكون نجاسة البر بالحقارة اختلفوا في الخمر والشبه بغيرهم عدم الفرق من خليله وكثيره ووق ان
 بابونه فاجابة القطر عشرين ذوقا فانه على ما ذكره الشيخ في بعض النسخ المشهور ان هذا النسخة وان
 القطع بالظاهرة على ذلك بعدد من يثبت على الخمر في جميع قولهم انما هو في نفسه فلهذا انما هو
 في الروايات والاشعار في بعض النسخ انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 حتى نقل عن بعض الروايات المستند رواية عن النبي عليه السلام انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه

وفي المتن

وفي المتن
 روى عن النبي عليه السلام انه قال كل مسكر خمر وعيا الكفا على الكفا ما كان عاقبة الخمر فهو خمر ولو لم
 يتغير من
 انما يكون نجاسة البر بالحقارة اختلفوا في الخمر والشبه بغيرهم عدم الفرق من خليله وكثيره ووق ان
 بابونه فاجابة القطر عشرين ذوقا فانه على ما ذكره الشيخ في بعض النسخ المشهور ان هذا النسخة وان
 القطع بالظاهرة على ذلك بعدد من يثبت على الخمر في جميع قولهم انما هو في نفسه فلهذا انما هو
 في الروايات والاشعار في بعض النسخ انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 حتى نقل عن بعض الروايات المستند رواية عن النبي عليه السلام انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه

في المتن
 روى عن النبي عليه السلام انه قال كل مسكر خمر وعيا الكفا على الكفا ما كان عاقبة الخمر فهو خمر ولو لم
 يتغير من
 انما يكون نجاسة البر بالحقارة اختلفوا في الخمر والشبه بغيرهم عدم الفرق من خليله وكثيره ووق ان
 بابونه فاجابة القطر عشرين ذوقا فانه على ما ذكره الشيخ في بعض النسخ المشهور ان هذا النسخة وان
 القطع بالظاهرة على ذلك بعدد من يثبت على الخمر في جميع قولهم انما هو في نفسه فلهذا انما هو
 في الروايات والاشعار في بعض النسخ انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 حتى نقل عن بعض الروايات المستند رواية عن النبي عليه السلام انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه
 انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه فلهذا انما هو في نفسه

انقضى دليل الاجماع على عدم انعقاد بدون التغير خلاف الشر لثبوت الخلاف في حاشية الملقاق وهو
 مع الاجماع في عدم ما يوافق فينبغي الاخر في حكم الجارى اكثر فكلما اتصافه مع صدق الوحدة
 قوله وهو ان العرف ان المقدار له هذه نظارة قد يعلم مع بقا التعليل اجزاء المنزوع في زوال التغير
 لو كان فالاولى التعليل بان المطهر هو منزوع خاص وهو المنزل للتغير ومع زواله لا يتحقق المنزل
 لا يمنع ازالة المقدور فوجب نزع الجميع قوله لا ترتبط الاحكام الاولى تحتل ان يكون العرفين
 فيما اوردناه لا بيان العدد او الكيفية او الاقسام او ما جرى مجرى ذلك مما لا يعود من الاحكام ويكون ذكره
 منها منكر المستطرد انما نال فيحصل بعضه في بيان الاحكام سواء الوضعية والاشقية لا يوجب
 فيما بعده طهارة اى مقصده طهارة هو انما يظهر لم يرتفع حدثه لو قال لم يظهر طهارة كان اولى اذ علم
 ارتفاع الحدث لا يستلزم بطلان الصلوة كافي المتيقن واما الحدث فلو كان كافي لا يظهر غيره لان
 الطهارة حكم شرعى ولم يرد في الشرع حصولها بالتحقق ولان العرف ارتفاع النجاسة وبسببها نجس
 تاركه تعالى كما يشهد به العقل فلو كانت طهارة طهارة فاسفة لا تتأثر بها قوله لا يوجب وجوب الاعادة
 بهذا قول الشيخ في الاستصحاب بقوله لا يمكن ان يكون المردى عنه ورواية ابي بصير الصحيح دلالة على وجوب
 الاعادة عليه مردون فينبغي بالوقت ومثلها رواية ابي يعفور الصحيح وقد عمل بالاطراف الاكثر في التضييع
 بالنسيان وهو المختار في رواية الحسن بن محبوب عدم الاعادة ونسبها الشيخ الى الشاذ وقوله
 في جميع بينهما هذا الخبرين صحيحان وقد وافق كل منهما الاصل في بعض ما دل عليه خبره في ذلك البعض
 الاطلاق لان الجمع اولى خبر الاعادة بعضه الاصل في الوقت لضعف الاستدلال بوجوب التوبة على حكم
 ما كان وجبه عدمها بعضه اصاله عدم وجوب القضا لا يكون بامر جديد حوله في وجوب اعتبار
 نقول الصواب في هذا انما يبرهنه ما يتيقن اذا الامر بالارادة يستلزم عدم جواز الاستعمال والاوجب لوجوب
 تحصيل الطهارة بالما اودى قوم من ذلك شرط الارادة في التيمم تحقيق عدم الماء وليس الخبر ما دل
 عليه وانما هو منه كالحدود والواجب الارادة عملا بالاصل والامر انوار في الخبر فقل على اللاحقة
 لانه مسوق في التيمم هو التيمم في اطلاق المال فكان كقولهم نعم واذا اخلت فاصطادوا هو اورد
 جواز في الكل لو لم يجر اجتناب النجس في اختياره وهو لا يمتنع دون احتساب النجس فوجب لوقوعه
 مقدمة للوجوب حوله وشاية التكليف فلو لم يرجع الضمير في خبره في التيمم مع ان المذكور هو
 المعنى الاخر هو وجوبه اى ما قاله ضعيف قوله يحصل الطهارة اى تحصيل العلم وقيل
 قوله وجهه الذي تترتب عليه ما قبله قوله سائى اى وسائى حكم قوله فلو وجه البطلان

كما انما احتمل لا اللاحقة والتيمم تحتها جانب التيمم لما فيه دفع الضرر الواجب عند انقضت النهى عن
 استعمال المستلزم لبطلان العبادة فان قيل قد يجب استعمال النقطة ما عداها فبئس او بان
 لا يستلزم فعل الواجب دفع الضرر ان شئ من تركه كما يستلزم الجرام دفع الضرر العائلي من فعله
 خلف وجوب استعماله في الطهارة فخرج ابا حنيفة في نفسه بشهادة صحة دخول النافوخة في وجوب
 كونهما وجبه فاجد وما يدل على ما قلناه وروى الشرع بالقيم مع الاشتباه بالحق في تيمم الزوجة
 وان وجب وطهارة مع الاشتباه بالحق ونظارة كثرة ولا يخفى ان الاشتباه المحرم كما هو مع
 التعمد امع الوحدة فينبغي على الاصل حوله فيكون كونه الامم فائدة قد قال على الوجه الاول مثله
 فان ترك التطهير بالمباح حرام فلا يقع مقدرة الواجب لا بشرط اللاحقة فيها قوله من اخلاف
 الاصل اى من اخلاف ما تمسك به الاصل في خلافهم وهو غير خارج عن الطاهر والاصل في الطاهر
 في نظر العقل في حكمه بطلان النجاسة بخلافه لان مناط النجاسة وقوعه على النجس في الطاهر
 ومن البراءة نظر الى الثاني فيكون بطلان شئ من النجس لان الاصل في طهارة الطاهر هو طهارة
 خلافا عنه فلو شهد به العبد لغيره قولنا لان النجس لظن اى لان النجس لظن حمله النجس
 بغير حجب اليقين كافي شهادة الشاهد من قوله مستند لسبب وهو العرف على الشرع شهادة
 الشاهد من واختار المال كانه لا تعرف في الحقوق والدة تنقض برهنة فيها ما خفي كانه سبب بطلان
 اولى واوله لو لم يرد عدل اراو ذلك بيان فاصد ما يتبع الظن مع الاستدلال الى السبب فينبغي
 ان المعبر هو ظن السامع المستند اليه لا يثبت لظنه المستند الى شهادة اى مستند الى
 سبب لان العرف في تمام الدليل على وجوب اتمامه فظنه وفه رد على ان افنى قوله
 والخافق بالمشبهة هذا هو المختار لما ثبت في الشرع من ارتفاع حكم الاصل بشهادة الشاهد على خلافه
 ورفع ذلك الحكم مع تعارض البينات معتق الى دليل فان نظر الى تعارضه لا يصلح قلنا الطارى
 مقدم انما هو في حكمه في البينات فيجب ان لا يحكم فتمنع القول بجواز استعماله فيما
 يشترط فيه الطهارة للزم الترجيح بلامرجح فبئس او في المشبهة حوله فلم يبق الا انما كانه معتبر
 احتمال الفرقة بعده في الاول والثاني في الطهارة الاخبار والاصح اى في المشبهة قوله
 وان كان مستندا الى قد قال رحمه الله مستند الى ظن انما يكون المستلزم لظن كاسية ولم يرد
 كاسية المماثلة من ان التعليل ثبت له ما ثبت للمماثلة من النجاسة فان قيل اصاله تعالى
 انما على طهارته فخرج من ظن كاسية انما لان ذلك الظن مستند الى اصاله عدم كاسية والعقل
 ليس اولى من جعل الاصل الاخر قلنا الاصلان وان تعارضهما الا ان الاحتياط يستلزم مرجح جانب

والاصح ما اختاره الحكماء من عدمه
 والاصح ما اختاره الحكماء من عدمه
 والاصح ما اختاره الحكماء من عدمه

فمن لم يدر ما هو
فمن لم يدر ما هو

قول روي الحسن بن رباط عن علي بن عبد الله عليه السلام قال سالت عن الملائكة
اذا كانت اسفل من البرق فسمعت اذرعهم كل ناحية وذلك كثير وفي رواية قد اتيته في
بعض اصحابنا حتى اتي عبد الله عليه السلام فقلت ما يكون بين الملائكة فقال كان
سماها فسمعت اذرعهم وان كان جلا فسمعت اذرعهم العمل بها معا بين الاضراس فسمعت اذرعهم
مخيطون الاخرى فسمعت اذرعهم صلبة الارض او على البرق فسمعت اذرعهم واسع انفاها البع والراد بالذراع
بها وفي غير ذلك من المواضع التي هي الذراع المذكورة في قوله تعالى فمما خلقناهم
اي تميزوا بغير هذا من ذلك وبما منهم على ما اختاره من البرق فسمعت الملائكة وان مطلق الظن غير
كافي في الحكم على الفاعل في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
وان ضعف حال البرق بالنظر الى الجارية والكثير وما شابهها على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
بالا اتصال للبرق وجهه وما شابهه تحت بطريق اولي قوله تعالى لا مظهرين اشرار ولا مظهرين
اي ان مطلق الظن في حصول الضرر معتبر وان دفعه واجب عقلا في الاستدلال الى مرسلة اني غير
روى محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
لا بأس بكنيت الفاعل في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
غير ذي النفس فان قيل ترك الاستفصال في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
يدفعه تعليق الحكم في الباس على اصحابه الفاعل اذ على ذلك التقدير يضعف قوله تعالى فمما خلقناهم
فان سؤرا لا لا وكل لمح كونه وما مات في الضرب والوزع والحق بها كذلك قوله
الاقرب انه لا يسمع روي ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الاستفصال في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
له لا ذلك كما في التخصيص في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
الدواب فكونوا تقوا الله من انفسكم الذين واليهم على الاضراس فسمعت اذرعهم
مطلقا اشرار بالاطلاق الى عدم الفرق من الادنى وغيره والاحلاف من اهل الاسلام في نحاسة
لم غير الادنى وما جلة تعد على غير الذي اشرى انه قال جلة الميتة لا نجس هو احد وجهي الشافعية
وانما الزمونه التي في الجمل كنه فهو بالذبح لانه لها ذلك في النجس في النجس في النجس في النجس
احد وجهي عدم نجس بان يفسد فلا يكون نجسا لانها الفاعلة وتوجه المنع الى الملائكة والى
اسماء الفاعلة لا اختلاف في النجاسات البعيدة فكل اختصاص بها لا اختصاص بالبرق
قوله بالموت لا نجس في كلامه فان عدم نجاسة بالموت لا يستلزم عدم نجاسة مطلقا

فمن لم يدر ما هو
فمن لم يدر ما هو

فمن لم يدر ما هو
فمن لم يدر ما هو

والايج النجاسة قوله فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
الملائكة له الملائكة اثره مجتمعا فوجب ان لا ينفك من بلاشعاع او لا ينفك من النجس في ذلك وفي
قال ابن اهل العلم ساء وجهه العامة وجوز ان يكون الصلوة في ثياب اصابعه ثم قال داود وهو ظاهر
والا غير ذلك من الملائكة فلا لاله الاخبار الصحيحة على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
ان الله لم يحرم الخمر لاسمها ولكن حرمتها لاعتقها فان كان عاقبة عاقبة الخمر هو قوله
على خلاف ذلك فانه بعد ان قيل ان حرمة وجب صاحب المعنى في قوله تعالى وتوقف الفاعل في نهاية
ولم تنف لغرضهم على قول النجاسة ولا نجس على نجاسة غير المكروه هو مستفاد من كلامه وكان
ان يقال انكار الخمر بغير دليل او استدلاله بوجود العلة في العلم بوجود المخلوق ولا ينفك
فما السكارة اذ حصوله كاف في التحريم كالضمان قوله انتسب كالتفويض في الخلافة والاصل
على نجاسة الكاف قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
على اهل الكتاب واقع في القرآن قال الله تعالى في اليهود والنصارى على اهل الله تعالى في قوله
وقوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
ومخالف الجمهور في نجاستهم وظواهر القرآن والافخبار مجمعة عليهم قوله
الاية في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
خاذا اكل الجدي في قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
بسن الميتة رواه ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فرق الاسلام لا شيئا من المسلمين فلا ينافي في ذلك القول في نجاستهم من اكلهم من ضررهم وبارك
قوله تعالى فمما خلقناهم على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
كالاجسام ومنهم من اجسامهم لا اجسام ولا شبهة في كونه العرف من استلزام مخالفة اسماء الواجب
لما ثبت من ان كل جسم محدث وازداد الذي هو اسم الجسم السميته المجردة التي هي في احوالها من
اطلق على سحابة اسم الجسم محارفا لفظه لا يكثر وان قصود اذ لا يمنع الا في الاطلاق اللفظي وحسب
ان اسماء الميتة توقفيها ثم قوله لاله الاخبار الصحيحة على ما اختاره ابو الصلاح في قوله تعالى
في الصحيح عن اخيه موسى عليه السلام قال سالت عن الفاعلة الرطبة قد وقعت في الماء فسمعت اذرعهم

فمن لم يدر ما هو
فمن لم يدر ما هو

أصل فيها قال غسل ما رأت من أثره فالتصريح بالآلة دلالة فيها على خاصة المادة
فإن نظر إلى المسئول فليما جاز أن يكون رطوبتها بما تحس ففتت فنه خاتمة لغيرها فالأصل
فصح الاستقراء ولعلم الإمام عليه السلام بالحال لم يتحصل وإن نظر إلى عموم قوله عليه السلام غسل
ما رأت من أثره قلنا الحجاب الغسل لا يدل بظاهر اللفظ على التجسس بل بما هو الغالب من أن العلة
ذلك ومثل هذا الأصل معناه لما دل عليه لفظه على الطهارة لأن دلالة المنطوق أولى فإن
في رواية الفضل بن العباس الصحيح عن أبي عبد الله عليه السلام حين سأله عن فضل البر وغيره
حتى أنه قال فليترك ريشا الأسنة عنه فقال لا بأس حتى انتهت إلى الكلب فقال حتى
تجني الحديث قوله يعني البأس الرواية في البأس الحق والبريت تقع في المادة فتعذر قوله
وفي الاستدلال نظر من أن النظر إلى الرواية المستحسن بها على ما في المطلوب هي ما رواه أبو
عمر عن أبي عبد الله عليه السلام قال سألته عن رجل يجر من تحت التعلج الأربع أو شاة من
السباع حيا أو ميتا قال لا يضرك ولكن يغسله فان قوله لا يضرك ذلك ينفي التجسس
تمكنا بالأصل فليما جاز أن ما يقع خلال مع حرام الأوغلب الحرام الحلال هو ليس هو المحرم
في بواطن قبل الغسل نجس ونجس الغسل فيه إلى أن المسجل خرافي بواطن الحيات لا نجس
قياسا على ما في بواطن الجنان حكم الأصل ممنوع ونجس معلقة على الحية فحين حصلت
ثبت الحكم قوله الدود المتولد حالف بعض أن فقه الدود المتولد من الطبيعة حكم نجس
فكانه يظن أن نجاسة أصله انقضت بنجاسة كالمتولد من الكلب والخريرين أو الكلب و
الخرير على ما هو الأصل وقد تفرق في المتولد من الماء غيره من المتولد من الماء فلهذا ما فيه
بجانب النوع غالباً إلى العمل بكونه في الماء بخلاف غيره من المتولد من الماء فلهذا ما فيه
قوله وسأني الكلام عليه لم تقف على خلاف المرضي وعروض النجاسة للأدعي بالموت
وما سألني أنا هو في بيان وجوب الغسل بمسألة قوله دم حيوان قد منع ذلك لأن
تكونها في الحيوان لا يدل على أنها من الشاة الآن الشاة ادعى اجتماع القوة على نجاستها فلا تمكيد
ولا فرق بين كونها في البهيمة وخارجها قوله بالموت قول وبالطهارة أفنى الشاة
وادعى عليها الاجتماع قوله ظاهر في أي ظاهر محلها فانه يغيرها والاهل والفقهاء
قوله عنه سألته الدرهم البعلى المذكورة الأخبار بأنها هو الدرهم وهو الكسرة والتسمية

بالبعلى

كان خضرا

بالبعلى حدثت في الاسلام لان رأس البعلى قد أتى كان يقرب ذلك الدرهم في الاسلام
فمنه سألته الدرهم تقرب من بعض الرضا كما سئل عن ابن ابي ابي رثا
فكانت كذا لك وإنما يعني عنه الشيخ عبد الله بن أبي يعفور عن الصادق عليه السلام بقوله ولا
يعيد صلوة إلا أن يكون قد اراد درهم مجتمعا فيغسله ويعيد وتقول فيه الاجماع وقوله عليه السلام
ولا يعيد صلوة دل على العفو في الصلوة والآلوجبت الاعادة فجعل الغسل على الاحتياط
قوله إلى المنقول أي إلى ما نقله ابن ابي رثا قوله وعلمه الأصح أن علي بن الحسن
واشتهر الرواية وإن كانت موقوفة بينهم أوجب القول بوجوب إزالة قليله وكثيره
وهو الموافق للأصل في حكمه دم الاستحاضة والناس اما الأول فلا شقاق
منه فالعقل هو الحيف حاصل فيه واختلاف الأحكام إنما نشأ من أمور خارجة كافي
أقسام المستحاضة مع أن دمها واحد وأما الثاني فلا شبهة حتى ينسب بالولد وفعل ذلك
لا وجوب فيبقى الاستدلال قطعا قوله وعلمه الأصح أن علي بن الحسن إنما ينسب إلى الاجماع
دللت على العفو عنها وقوله مع شاة الأزار إلى أنه العفو كادل عليه كلامه في المنتهى حيث
قال دم الجروح السائل والفرق الذي شق إذا تمها ولا تقف حرمانها وقوله الشاة
الأزالة كان الظاهر قوله العامة التي أي بوجه العامة قال الرازي من شأنه على ما
صغيرة كالعصاة لأنها لا يمكن من العود بها وهو من الملائم الأصح عدم القصر على ذلك
قوله وكما هو وجوب الرمي هذا هو المختار وقوله ما هو العلوم شر عام الطهارة
مع تعدد الغسل وحلل المصنوع المتصل بالكتف بالبركة بأن المصنوع إنما هو أزال العين
والأثر وعبر المراد العين لها كان الاكتفاء بها بالبركة ثابتا ويتوجه عليه المنع من أن
المطلوب مطلق زوال الأثر لحوار تغلق الغرض بزواله بالمال الطاهر فكلما نزل العبرة بعد
المحل ليعول الطهارة بالثبوت هو الأرباب وهو العبد تغلق صاحب المعبرة أن
الغسل تنقض العصر ومع عدم العصر يكون متبافعل هذا وجوب العصر

